中華民國九年四月一日出版（月出二冊）

THE EMANCIPATION AND RECONSTRUCTION SEMI-MONTHLY

第二卷 第七號

解放與改造

目錄

◎評壇 予之愛的協合觀……品本（一—五）
◎論說 精神生活的改造……佛海（六—一七）
◎讀書錄 I.W.W.的研究……雁冰（一八—四五）
◎思潮 胎兒與財產……品今（四六—四八）
我們現在怎樣做兒子？……繆金源（四八—五四）
◎譯述 國家之新意義……明權（五五—六三）
◎評論之評論 愛國與國粹……惲震（六四—六九）
◎雜載 克魯泡特金致丹麥新聞記者書……枕江（七〇—七二）
◎通訊 論日本言論出版之不自由……枕江（七三—七四）
◎附錄 社會化的教育……楊效春（七五—七七）

◉本刊啟事一

本刊取公開研究態度最歡迎外界之投稿與通信惟草創伊始一切未能悉臻完備以後體例逐漸改良如有缺點尚祈讀者原諒并希賜教茲將編例錄後

編例

一宗旨　主張解放精神物質兩方面一切不自然不合理之狀態同時介紹世界新潮以為改造地步

二體裁（甲）評壇或社論（乙）論說（丙）讀書錄或書評（丁）世界觀（戊）思潮（己）社會實況（庚）譯述（辛）文藝（壬）雜載（癸）附錄

三範圍　凡關於哲學心理社會倫理政治經濟教育法律生物文學等著述與前項宗旨相符者皆所歡迎其有關於自然科學之論著與解放改造無直接關係者不錄

四收稿　本誌取公開態度凡有宗旨相同惠寄高文者揭載之後每千字奉酬現金分（甲）四元（乙）三元（丙）一元至一元半三種其有與編輯部特約者另議

五稿樣　每頁十五行每行四十五字稿件最好按此繕寫

六出版　月出兩冊每月一日十五日發行每期來稿在出版前十五日

七文體　文言白話聽作者自便均以標準簡潔為主

八句讀　文旁加用新式之四文符號每句空一格每節起首低兩格

此外尚有須請投稿諸君注意之點合併標舉於左

一來稿須按本刊規定之格式繕寫清楚並加新式圈點

二本刊編輯部對於來稿有去取刪節之權

三來稿如不登載不寄還其有長篇著譯如豫則不登寄還亦可通融但萬一寄失本刊不負責任

四讀者對有投稿者之文字如有通訊質疑本刊當擇要披露須請投稿者自己答覆

五投稿者如要求保留著作權或但由本刊披露不許他處轉載俱須預先聲明均可照行但本刊對保留著作權者按例致酬半數

六投稿者如以譯稿見寄須附寄原文

◉本刊啟事二

本刊承北京晨報與上海時事新報之委託特期附錄中選載其稿有價值之文字一篇此後彼報等不以此項之著作與譯述另印單行本以省手續

◉本刊啟事三

本刊為施銷起見自二卷一號起一切發行銷售事宜概歸中華書局辦理倘蒙各界訂購代銷以及惠登廣告均請逕向中華書局接洽關於編輯方面之函件書報則請寄上海靜安寺路中華書局並註明轉交新學會解放與改造雜誌編輯部字樣以免舛誤

◉本刊啟事四

凡有轉錄本刊之文字者概請註明轉錄解放與改造雜誌字樣但其中如有特別註明禁轉載者不得轉錄

◉本刊編輯部特別啟事

投稿諸君惠寄高文無任感佩紙以限於篇幅致稽披露良用歉仄此後自當陸續發表至希鑒原恐有誤會特再聲明

月出二冊　費須先惠　概不記帳

定價表

項目	價目：現款及兌票	價目：郵票（分角及一角者為限）	郵費：本國	郵費：日本	郵費：外國
一期	一角	一角零五釐	一分半	一分半	六分
半年十二期	一元	一元零五分	一角八分	一角八分	七角二分
全年二十四期	二元	二元一角	三角六分	三角六分	一元四角四分

▲招登廣告　本刊為優待惠登廣告諸君起見特將以前廣告價目表改正取費從廉請各界注意凡有惠登長期廣告者尤當格外優待

廣告價目表

等級	地位	全面十二方	二分之一	四分之一	一方
一等	底封面之外面	二十元	十二元	六元	
二等	封面底封面之內面	十五元	九元	四元五角	
三等	正文前後及正文中	十元	六元	三元	一元半

三期以上九折　六期以上八折　十二期以上七五折　廣告用白紙黑印　繪圖刻價目另議　每期贈登雜誌一份　以便查考

鴛鴦香煙



調朱弄粉誰家女、
畫到鴛鴦悄無語
請君吸枝鴛鴦牌
明朝成就鴛鴦侶

南洋兄弟烟草有限公司

上海商業儲蓄銀行廣告

資本實收　一百萬元
各項存款　六百萬元
公積金　六萬元

本銀行辦理一切銀行業務列后

各項存款　國內匯兌　保管庫
各項放款　國外匯兌　收解款項
儲蓄存款　商業匯信　堆存貨品
貼現放款　旅行支票　金幣部

分行分理處　蘇州　無錫　南京　漢口　常州　宜興　臨淮　蚌埠　南通　濟南
國外代理處　英法美日嗬德等國南洋各埠
總行　上海寧波路九號　電話中央四五二三號
經理室　電話中央四五三二號
總經理　陳光甫
副總理　楊敦甫　朱成章　唐壽民

週報之特長　在能將一週間之事實作成有統系之記載與評論　以便讀者之研究

諸君欲研究以下各問題乎

一　山東問題及對日外交
二　俄國情勢及我國對俄政策
三　國際聯盟與中國
四　歐美各國政局及對我政策
五　世界勞動組合
六　學生運動
七　國內政治
八　世界工商消息
九　實業發展計畫
十　外報關於遠東之評論

不可不看

民心週報

諸君費最少之金錢用最短之時間可研究極多之問題

總發行所　上海寧波路十一號

代售處　申報總分館　時事新報館　商務印書館總分館　中華書局總分店　益羣書局　文明書局　泰東圖書館　亞東圖書局　美國Mr. S. M. Lee 李思廉君 149 Austin Street, Cambridge, Mass., U.S.A.

定價　每冊大洋五分　半年二十六冊一元二角　全年五十二冊洋二元三角　外加郵費每冊洋半分　凡在歐美各國定閱本報者均照中國幣價收費

中華書局出版

中華教育界

九卷一期要目

女子教育的急務　陸費逵
教育者對於時代思潮應取什麼態度　謝扶雅，
動與亂　李廷翰
論社會主義　盧壽籛
教育的功用觀念　姚之壁
論廢棄漢字改用拼音之得失　傅鴻鈞
青年會現在的教育事業　正公
我職務上的紀錄　李廷翰
一歲中之常識教材　陳壽凡
新時代修養的要素　華襄治
學文淺說　劉春堂
上教育部報告留德情形書　楊茂杰

九卷二期要目

論教育本義當定爲培養國民人格以發展民國精神　陸費逵
危哉小學教育之前途　李廷翰
國民學校國語教科問題　沈頤
塔古民之自然教育　謝扶雅
兒童教育論　陸費逵　李步青
兒童與教材之關係　姚之壁
論廢棄漢字改用拼音之得失　王錦範
國語與聲韻學　黎錦熙
英國教育調查雜記　曹梁廈
我職務上的紀錄　李廷翰
一歲中之常識教材　陳壽凡
國民學校可否改用國語之討論　北京國語研究會

月出一册　定價一角五分　全年十二册一元五角

曙光

一卷四號

完成與文明……宋介
新文學的問答……晴霓
天才與社會……宋介
詩……晴霓 段瀾 劬騫
馬德志尼論「不死」書……瞿秋白譯
美性的表現……王統照
讒謗……耿匡譯
應酬……晴霓
懺悔……王統照
僕御室……瞿秋白譯

▲總發行所北京宣內兵部窪中街三十號

▲總代派所上海五馬路亞東圖書局

▲月出一册大洋一角全年一元（每册郵費一分全年照加）

◎新學生社特刊啟事

『易卜生』是近代戲曲大家；他的生平和著述，儘可做我們『新學生』的模範．他的生平和著述見在那裏？就在他的傳裏．他的傳，（新青年）的（易卜生號）也曾登載過；但他所登載的，只是全傳的一部分，本社現在得原著者將這篇傳完全交來，所以特地將他印成單行本；不久就要出版了．你想知道『易卜生』的生平和著述碼？請看

「易卜生傳」

你曾看過（新青年）的（易卜生號）碼？更不可不看

「『新學生社』刊行的（易卜生傳）」

出版期 四月一號 書價每本六先

總代售處 廣東高等師範學生貿易部

諸君：

你想知道現代的學生要怎樣？

怎樣去做適應現代的學生？

不可不看

「新學生社出版的「新學生」」

月出二號，第三號已經出版．每册四先

◎總代售處 廣東高等師範學生貿易部

中華書局經理

柯提拿 英語留聲機

本售銀二百元現因
美金價廉特減為
一百六十元

柯提拿外國語留聲機係美國語學專家口授蓄入留聲機片內發音正確聽受便利即六七十人聚於一堂亦均能人人聽清為全世界最精之語學器具

此機附有教科書一冊與機片吻合以便耳聽目看口讀如學校購此機而欲購數十百本作教科書亦可另售

每機一部附送字典尺牘各一部以供參考

每機一部片子十五枚共三十面如欲分購則機器每部四十元片子一百二十元

中國全境委託上海四馬路中華書局獨家經理北京天津杭州南京漢口廣州等分局均有陳列任憑試聽竭誠招待

德、法、俄、西班牙、葡萄牙、希伯來、各國語價格相同

諸君

想建設新中國麼？
想建設眞正『德謨克拉西』的社會麼？
不可不看！

☯社會新聲半月刊

他的宗旨是！
◎鼓吹文化　改造社會◎

出版已到第三期了
每期一冊售銅元四枚
郵寄大洋四分　全年八角

▲發行所▼ 武昌中華大學書報經理部
▲通信處▼ 武昌糧道街嘯樓巷五號胡芝珊君

(美)(術)

▲第二卷　第一號要目▼

近代繪畫主義的先驅者果芳……汪亞塵譯
風景畫的變遷……劉海粟
作畫要怎樣才有價值……唐雋
圖畫教育底方針應該怎麼樣……汪亞塵
日本之畫展……劉海粟　汪亞塵合述
什麼叫美感……唐雋
詩……滕[illegible]
記載
思潮評
雜評
美術界消息
插畫
（細目尚多不及備載）

上海美術學校美術雜誌社印行
每期二角五分　全年六冊一元
定價　三角　郵費在內　每冊二分半
國外六分

第二卷 (法)(政)(學)(報) 第三期

國民性之要求……吳統續
文化與宗教……屠孝實
我國國會宜採一院制……謝瀛
證人之心理……劉震
社會政策的租稅之價值……楊昭悊
婚姻論……胡詠高
中流階級之壓迫……李价章
禹貢論……陳重民
歷代經濟主義之變遷……胡世琮

總發行所　北京太僕寺街法政學報社

分售處
北京各大書店
武昌察院坡中華書局
上海棋盤街羣益書社
廣州雙門底時務書局
湖南長沙體育週報社
日本東京中國青年會

價目　一冊二角　六冊一元　十二冊二元

郵費　本國及日本一分半　其他各國六分

諸君：想研究世界的學術嗎？
想改造中國的社會嗎？

請看

北京大學學生週刊

現在已出到第十期了

每期三分全年一元四角

發行所北京大學學生會

上海
救國日報

救國日報係留日歸國同人所創辦出版已歷年餘毫無黨派關係自擴充以來消息靈通材料豐富紀載翔實而尤注意於世界大勢日本情形留心時事者不可不讀也

館址　上海法租界寶昌路

價目　每月七角郵費在內

(解)七期

聽!!聽!!聽

海潮音來了　准九年三月九日出世

要得眞正的宇宙觀與人生觀

要得徹底的覺悟

要得不息不退轉的進化

要得無限制無障礙的智慧與能力

要得自由的創造

要得平等的解放

要得普遍的永遠的圓滿的安樂

請聽聽這一股的**海潮音**

每月出一册　每年十二册

每册小洋二角　定長年二十角

批發照價八折郵費二分半

代售處上海中華書局　各埠中華書局　各佛經流通處　各代售書報處

(解)六期

中華書局出版

中華英文週報

Chung Hwa English Weekly

本報每星期出版。內容完善。程度深淺適宜。凡習過英文一二年者。即能閱讀。每期除論說及一週間之新聞外。另闢

- 初級英文學生之友
- 高級英文學生之友

此兩欄中。凡社交會話、應用文法、普通成語、應酬用語、商業會話、名人文選、名言、繙譯、等。均足供學生自修之助、此外商業常識中之

- 應用文件尤爲商界研究之良師。
- 英漢譯叢足爲從事繙譯之梯階。
- 英語正音學更爲學英語者必要之研究。
- 諧談小說足供消遣談助。

定價表

册數	定價	郵費 本國	郵費 日本	郵費 外國
一册	四分	半分	半分	二分
半年26册	九角半	一角三分	一角三分	五角二分
全年52册	一元七角四分	二角六分	二角六分	一元○四分

報費現洋外埠可用匯票匯寄匯兌不通處可用郵票價作九五折實收

上海中華書局

橡皮機 彩色套印 —— 東方最大 —— 鋁版機 迅速精美

承接大宗印件

本公司印刷所在上海靜安寺路占地約四十畝自備各種印刷器械除印本局出品外並代各界印刷並置有**最新式橡皮機鋁版機**套印彩色最爲相宜兩機均**長四十四英吋寬三十二英吋**爲東方最大之尺寸**每小時可印三千之多**無論鈔票證券圖畫月份牌招貼等大宗印件均可刻期交貨價格低廉出品精美如荷惠顧請駕臨上海棋盤街四馬路轉角本公司二層樓承印部爲荷

中華書局有限公司謹啟

印刷項目

橡皮版印刷
鋁版印刷
鉛版印刷
凸版印刷
凹版印刷
中文排版
西文排版
各種銅模
各種鉛字
各種花邊
五彩石印
單色石印
電鍍銅版
電鍍鎳版

照相銅版
照相鋅版
彫刻鋼版
彫刻銅版
西法刻圖
三色版
珂羅版
中式裝釘
西式裝釘
布面燙金
皮面燙金
各種獎券
編印號碼

讀書之導師 作文之材料
手此一書 可當備新舊
書數百種

作文類典

布面洋裝一冊〜紙面洋裝四冊
定價二元四角〜定價二元
預約一元二角〜預約一元
陽歷五月底出書預約同時截止

文字上之成語及學術語、至繁且博、初學作文、最感困難者、莫過於此、東西各國、此種書籍甚多、故作文不甚困難、而成材至多、本書分三十餘門、三百數十類、文字上應用之典故事實、以及各科學術之普通名詞、無不完備、手此一書、則臨文需用之材料、依類尋覓、不難得心應手、並附筆畫索隱、閱讀書報時遇有不解之處、可依第一字之筆畫檢之、可作辭書之用、全書類目列下、

國家門九類
財政門六類
教育門六類
衛生門八類
礦物門六類
器物門十二類
文藝門十二類
性情門十四類
法律門九類
軍事門八類
道德門二十七類
理化門三類
實業門八類
天文門九類
禮樂門四類
人事門三十八類

政治門九類
交通門四類
倫紀門十二類
動物門六類
衣食門七類
地理門十四類
宗教門七類
婦女門十類
職官門十一類
外交門七類
生理門十類
植物門四類
居處門七類
時令門六類
人品門三十六類

中華書局廣告

文明結婚證書

每張一元附結婚儀式說明書一冊◉證書用彩色精印部須國徽圖式極爲華麗用者祇須將姓名年歲籍貫依照塡寫非常便利◉結婚儀式說明書詳載會場儀節帖式訓詞頌詞禮服圖等無不備具並參以中外風俗分列圖說詳細說明

金蘭譜

金字精裝每份

定價三角

共和立國交際日廣縞紵聯歡誼訂金蘭者亦日多欲求譜式新頴典雅完備者殊難其選本局特製此譜內容優美適宜且於後頁特留一欄備黏貼照片之需尤臻完善

中華書局出版

中華大字典

再版預約

本局前編中華大字典、歷時五載、費五六萬元、經數十人之手、方克成書、出版之際、風行一時、初版一萬部、早已售罄、各地紛紛購取、愧無以應、現已重付印刷、准本年陽曆七月出版、預約同時截止、惟此書分量過多、重印不易、竊恐出版之後、仍不敷售、致有向隅之憾、特再預約發售、以一萬部爲限、價值內容如左、

	定價	預約
美國印書紙布面精裝四冊	十六元	八元
瑞典印書紙紙面並裝十六冊	十元	五元

(郵寄費照預約價加一成)

內容要點

一 收字五萬餘新增之字爲康熙字典所無者約四千餘

一 全書三千餘頁四百萬餘言插圖千餘幅

一 音義正確解釋明晰引書均注篇名

一 古今字義搜羅詳盡近世法律政治經濟實業理科哲學宗敎外國地名新字俗字無不收入原於西文者並附英文

評壇

予之愛的協合觀

品今

於今日談政治與社會問題，含批評經濟制度外，在識者眼中，多不感若何之興味。予對於現存制度之批評，頗多不滿，蓋因現存制度，多非新時代之產物；又因現存制度，常與舊思想及舊生活以極大之保證力量；吾人雖欲揭破其弱點，反使非時代之人物，詭辭曲行，以爲防護：此足令吾人加添一層之警悟，而從事於根本的研究也。

由歷史上過去事實之因果，常產生多數生活關係之變動：(一)在神權時代，宗教的思想及制度，足以支配人心；因之神權時代之多數生活，乃變爲爲『神』之生活，即多數之生活，非爲人類謀安全與幸福，乃專爲『神』謀所謂神之安全與幸福，而犧牲人類之真正生活也；(二)在王權時代，權力的思想及制度，足以支配人心；因之王權時代之多數生活，乃變爲爲『王』之生活，即多數之生活，非爲人類謀安全與幸福，乃專爲『王』謀所謂王之安全與幸福，而犧牲人類之真正生活也；(三)到十九世紀，個人在平民階級，得企圖工業商業，雖享有一部分之自由，但因發系於大企業中，却占主要的地位，金權之思想及制度，足以支配人心；因之多數之生活，乃變爲爲『資本家』之生活，即多數之生活，非爲人類謀安全與幸福，乃專爲『資本家』謀所謂資本家之安全與幸福，而犧牲人類之真正生活也。

金權殆與神權，王權，有同一之形像，而神，王，資本家，皆可視為非人類；惟其受思想與制度之維持，能於世界中，顯現特殊之勢力．衆民於生活之途中，初則不能有自覺之生活，而屈服於此種非人的勢力之下，繼則不知世界人類應當為人類，反安居於此種非人的勢力之下，而分取其生活之餘剩，藉以自存．中古「封建之制度」(Feudal-ism)及其餘奴隸賤民之風，皆由一方推崇少數，一方壓抑多數，而養成一種特殊之勢力．王者其為有冠之神乎？資本家者其為無冠之神乎？果然，真猶神也！試問此種答覆中之信仰，究由何而養成？抑王與資本家——或其他特殊階級——果有何術，令多數自甘棄其生活運用之本能，而自己反受此多數之崇拜？

假使人類生活關係上，顯分兩種階級，即受崇拜之一階級，與受壓抑之一階級，則必有一個階級，視同非人類．以王，資本家等等，視為非人類，故王與資本家如天神；以百姓，勞働工人，視為非人類，故百姓與勞働工人賤如牛馬．然則人類全體之生活，實不能符所謂共同生活之原則，而人類生活之本能，亦不能發揮盡致；此豈非人類最大之誤謬哉！

世界上只有人類之團體，較為永久．然歷史上及時局上，曾有多少不安生活上之教訓，啓發吾人；使吾人對於自己之生活關係，細加攷量．苟永久如受征服之人民，或下層階級，其生活也，不過分特權階級所恩給之餘剩；且伴隨其生活，常發生恐懼，畏怖，與諂媚，屈從，通常多在不安定之狀態；因之他一階級，益能伸張其權力，至於不可限量．此種違背共同生活之原則之生活，在下層階級，最受苦痛，政府或設『準死』與『減等』制度，以助其酷虐．下層階級，既失却人類生活本能發揮之自由，不曾失却做人的自由；其生活不過為附着的，依傍的，寄生的．自個

人生活言之，實不能言獨立；自團體生活言之，實不能言共同。

生而為人，不過因自然的關係，非自己有創造的意思。若人在人羣中生活，對於團體一切，不能參與，只能受特權階級命令之指揮，其生活即不能云共同。凡共同生活，係各個分子，因各有參與求生活之資格，以自己創造的意思，加入其團體方可。人類苟無不良思想與不良制度之蒙蔽，當不至拋棄自己生活本能之發揮；亦不至屈服於他者權勢之下，為其機械；但因其有各自四周之壓迫，誤認團體的權義關係，遂甘居非人的生活而不疑；此乃人類數千年來之大病。在歷史上有若干變象，或將現存制度，一切推翻，或將特權階級，一律剷除，一旦多數之生活關係，竟至倒演，因之團體的生活，反受無端之打擊，而激成『恐怖時代。』在革命時代，人常對於既往之強權，不發生信仰，正如舊的宗教，於新宗教思想發動時，即不能維繫人心，即一例焉。吾人常讀歷史，察知人類生活狀態，一暗一明，不久又受或種至高勢力之指揮與支配；誠為可惜！

戰後因政治與社會已生極大之變動，一切思想及制度，均受民衆多少之懷疑。衆民求自己生活本能之發揮，對於團體生活，欲以創造的意思，加入其中，要求為民主的生活。在此多數主張中，為適應此多數主張之生活，始完成為人類真生活之義務；但真生活又須不受人，地，時，三者之限制，而有所偏差；故世界民衆永久為民衆而生活，至一切思想及制度，不過應時代之要求而產生，不能永久支配民衆而管轄之。共同生活為多數的，均衡的，永久的。

因共同生活與時間，空間，及人，有最大之關係。若民衆在一時代內，在一地域內，不能享有共同生活上之安全與幸福，皆應有要求生活本能之發揮之自由，更可以基於此種自由，改造一切組織及制度。

予嘗觀察個人及團體之或種行動與其法律關係，頗感法的力量較道德的規律，尤爲薄弱．予因信社會上之複雜關係，其中必有維繫之者之存在．此物爲何？殆卽人類心中之愛．其未發也，各有相似之同情者；人類經過一時結合及或處之流動，常因生活關係，卽能以此愛力，組織一個具備規模之社會，予特名之曰：『愛的協合』．

嘉來爾(Carlyle)氏嘗有論及此種問題之言論．彼曰：『人類之愛，非金錢所能購買；倘人無此愛，則不能與他人長久共存．』："Love of men cannot be bought by cash payment; and without love, men cannot endure to be together." 氏之所言，言簡意長，必可感動讀者．然人類往往因不良思想及不良制度之蒙蔽，而社會共同生活上，又無特異事件足以提醒當時之人心，故人在愛的協合中，常忘却其所以協合之原因，乃强者凌弱，富者欺貧，種種破壞『愛』之事實，層出不窮，到處發生．至是受其影響之多數，對於從來之組織及制度，乃漸抱疑念，或至移轉舊信仰，而添換新信仰焉．

因愛有普遍與永存性，凡於愛的協合中，不能區分階級；否則已屬反乎協合之原始條件．愛係協合之一重要條件，社會有幾千年斷續之歷史，皆視適合此種條件與否爲轉移．若少數人不尊重此種條件，在其他之多數，必起而反抗之，以解除從來之形式的協合，創造愛的協合．無論何人，苟有信仰，必能棄舊的保守，而移換新的未取，此亦屬不可防遏的潮流之一端也．重大的壓迫，與政府豪商之酷虐，常使特異事件發生，引動共同生活之變動，足以警醒當時之人心．故衆民高呼改造之時期，多在舊協合將衰敗之時代，非偶然也．

予認生活關係上之變動，不足深慮，而最可恐者，卽協合中毫無愛力．一般憔悴垂死之人民，奔走呼號，尚未

憬然自悟此則予所引爲最可慨歎者也。

九、二、二十三日

完全國貨

毳臻麗密

中國第一毛絨線廠出品精良早已著名前蒙農商部展覽會給最優等獎憑令工商研究會審查國貨又列甲等併贈扁額曰毳臻麗密所有細章詳載仿單批發所法租界興聖街隆興昌分銷處各絨線號價目一律

論說

精神生活的改造

周佛海

我在本刊第二卷第一號上曾發表了「物質生活上改造的方針」一文，略述我對於將來經濟組織的意見．但是改造的事業，不單是就物質方面而言，須包括精神物質兩方面的． 若僅在物質改造上來用功，精神一方面毫不注意，以為只要物質生活得了安全，精神生活無論怎樣都可以的；那麼，勿論物質生活不能達到改造的目的，就是達到了，也不是澈底的改造． 物質生活上的安全也不能保證． 這個理由，且放在後面再說． 現在且把對於馬克斯的正統派抱不滿而發生的修正派社會主義（Revisionism）和其他各派的運動略說一說． 證明精神生活的改造，是不可忽略的． 原來正統派，是立在唯物論的根據上面，從唯物史觀出發建設社會主義的理論．這是人人所知道的． 但是他太偏於唯物的，以為精神生活怎麼樣，不要管他，只要求物質生活的安全． 并且以為物質生活怎樣，精神生活，是要跟着他轉移的． 因為他的理論是這樣偏於唯物的，所以他的反動，就是一般的思想界，有趨於唯神論的傾向． 他們以為社會主義若僅僅以科學的來建設他的議論，不能使人心滿足，并且運動也不能得勢． 要想滿足現在的人心，并且使他們對於社會主義的運動熱心，就不可不加以倫理觀和精神的要素． 因為這個原因，德國就有修正派的社會主義，運動去馬克斯而返於康德． 法國工團主義的運動，也勃興

起來．英國也歡迎工團主義，成立了基爾特社會主義．當時英國最有勢力的，是法佈安協會(Fabian Society)的集產主義．他的勢力，眞是風靡全國．但是怎樣又歡迎工團主義呢？幷且成立了基爾特社會主義呢？這兩種主義的人，又爲甚麼不遺餘力，來攻擊他呢？這就是因爲法佈安協會的集產主義，偏重唯物論，他們不滿他，要求精神的改造，所以就起來痛擊，從這裏看起來，各國的社會運動，已認物質的改造爲不徹底，漸漸的趨向精神改造來了．所以我們要想改造社會，不能單獨在物質改造上用工，要包括精神物質兩方面來努力了．

精神物質兩方面，都要改造，上面已說過了．兩方面的改造，那一方要緊些呢？據我個人的觀察，以爲精神生活的改造，比物質生活的還要緊些．因爲如果精神已改造了，物質生活，就不能維持現狀，自然的要趨於改造．精神生活的改造，可以算是物質生活改造的花．物質生活的改造，可以算是精神生活改造的果．先有了花，然後才有果．先改造了精神生活，物質生活的改造，是自然的結果．是不能免的事實．反之精神生活還沒有改造，就來改造物質的，即勿論不至於起這個改造的運動，就是有了也不能成功的．再退一步說．就是成功了，造出新制度了，這種新制度和沒有改造的舊精神衝突起來，也必使最新最善的制度，失其效力．我現在把他的理由，說在下面．

一時代的制度，是那一個時代的精神的表現．時代精神怎樣，必有一個特殊的制度來表現他．時代精神是迷信宗敎，尊重君權，必生出敎皇政治和君主政治來表現他．時代精神是自由平等，必生出共和政治，立憲政治爲他的表現．時代精神若是經濟的個人主義，自由競爭，必生出資本主義的經濟組織，爲他的表現．所以時

代精神若是社會主義，互助，博愛，……那麽，一定是有一種新制度來表現他的精神，是無疑了．爲甚麽精神一變，必有一個新制度發生呢？譬如在迷信宗教尊重君權的時代，一般人民以爲教皇就是神的代表，人間的事，可以由他報告天上的神、人間的禍福，也可以由他自由操縱、又把君主當做天上放下來的不可犯的東西、於是教皇和君主，就利用這個時代精神，來作威作福．人民也就以爲他們作威作福，是他們應該做的．自己所受的痛苦，也是應該受的．所以當時的教皇政治，君主政治，就可以維持現狀．後來人民慢慢的覺悟起來，知道教皇不是萬能的，君主不是神聖不可侵犯的．於是迷信宗教，和尊重君權的精神，也就改變了．既改的精神，在未改的老制度下面，就無時不感受痛苦．因爲一般的精神已改變，不像以前說他們所受的痛苦，是應該的了．既感受了痛苦，必設法脫離他．而所受的痛苦，知道是從舊制度來的．所以他們因想脫離永久的痛苦，就忍受一時的大痛苦，來推翻舊制度．等到舊制度推翻之後，就要依他們的新精神來造新制度．所成的制度，當然是這個時代的精神的結晶．法國革命是這樣，俄國革命也是這樣．在資本主義的經濟組織下面，設若改了經濟的個人主義，爲社會主義，改了競爭爲互助，時代精神一變，那麽，現行的制度，也就不能維持現狀．時代的新精神，也是要生出新制度來的．所以我說精神生活一改造，物質生活自然要趨於改造的．

爲甚麽精神生活不改造，就沒有物質生活改造的運動呢？爲甚麽雖有也不能成功呢？這個道理很容易見的．譬如在教皇政治的時代，時代的精神是迷信宗教萬能．人民以爲作福作威，都是教皇僧侶的自由．自己所受的痛苦，也是應該的．既然情願受痛苦，那裏會有改造的運動呢？大凡改造運動，所以勃興的原因，就爲

當時人民，不滿足於現狀、知道現行的制度，是萬惡之源。他們才起來謀改造。設若對於現狀，非常滿足，即言不狠滿足也不知道他是萬惡之源，那麼，他們那裏會謀改造？他們那裏會有改造運動？再舉個例來說。譬如君主專制的時候，人民的精神都是一個忠字。他們以爲無論做官的做百姓的，對於皇帝盡忠是他們的天職。皇帝老子無故要他們死，他們不但不抵抗，不怨恨，并且說君父所賜的死是無上的光榮。在這個時代精神下面，你往那裏去找推翻君主政治改造現行制度的運動呢？所以我說時代精神沒有改造是不會有物質生活改造的運動的。現在勞働運動勃興，大家也知道是勞働者的覺悟了。勞働者怎樣覺悟？就是覺悟現行的經濟組織不好。現行的經濟組織，怎樣不好？因爲他把一切的生產所有，都集中於少數資本家之手，勞働者因此受痛苦。但是現行的經濟組織，是經濟的個人主義和自由競爭的結果。設若勞働者還承認經濟的個人主義，和自由競爭是好的，那裏還會覺悟現行的經濟組織不好，起來運動改造呢？因爲勞働者覺悟了經濟的個人主義和自由競爭不好，所以才覺悟現行的經濟組織不好。因爲覺悟了現行的經濟組織不好所以才起來運動改造。那麼還是他們精神改變了，才有物質改造的運動。精神沒有改變，是不會有物質的改造運動，已可想而知了。我把精神生活不改造，就不能起物質生活改造的運動的理由，已經說了。現在把雖有運動也不能成功的理由說一說。

上面不是已經說過，精神生活沒有改造，就不會起物質生活改造的運動嗎？現在怎麼又說有這種運動呢？不是自相矛盾嗎？不然。現在所說的運動，不是社會全體，或大多數的運動。設若是社會全體，或大多數的運

動，就是社會全體或大多數的人精神已改造的結果。精神既改造，物質生活改造的運動，沒有不成功的。不過現在所說的運動，乃是一部分已自覺已改造了精神生活的人的運動。他們的運動，不是從喚醒一般人的覺悟，鼓吹他們改造精神生活着手、首先就從改造物質生活方面來用功想推翻現行制度，創立新制度。這種運動我可說是一定不能成功的、何以呢？因為大多數的人，精神既沒改造他們對於體現現代精神的制度，也就不感改造的必要了。不但不想改造還要盡力去維持。看見有破壞現行制度的人就把他當做搗亂分子大家起來攻擊。這些少數運動的人，既然失了大多數的應援，又受他們的攻擊怎樣會成功呢？譬如在君主政治的時代，有幾個先覺的人，要來謀改造。那般臣民必定秉着一片忠心；把這些先覺當做亂臣賊子，來鳴鼓而攻了。那麼，這個運動恐怕要完全被撲滅，還望成功嗎？所以我說精神生活沒有改造，雖有物質生活改造的運動，也是不能成功的。張東蓀先生以中國人精神革命，為改造的第一步、他說，「我們講社會主義，不是從物質方面破壞現在的制度入手，乃是從精神方面傳播一種新思想，新道德，新人生觀，新生活入手……」（註一）我信要想改造，一定是要照這樣入手的。若是先從物質方面入手，不獨不能達到精神物質兩方面的改造。恐怕物質一方面的改造，也不能成功呢！

現在假設精神生活沒有改造，物質生活的改造竟成了功。竟由了少數人的力，創造了新制度。試問這種新制度能夠充分發揮他的效力不能？要答這個問題，我把現在的中國來做個比方。現在中國已是民主共和

註一、見本誌第一卷第七號張東蓀先生著「我們為甚麼要講社會主義？」

的政治了．這種政治的特長在那裏？簡單說，就是當局的人要事事遵從民意．國民要把政治當做自己的責任．

中國現在能够發揮這種政治的特質不能呢？你看當局的不但不遵從民意，并且要拿武力來壓他，比專制的時候還要狠．國民的大多數，對於國事一概不管．以爲這是當局的事，與他們沒有關係．在這個狀態下面，共和政治的特質，還沒有失盡嗎？但是爲甚麽到了這個狀態呢？因爲中國政治的改造，不是一般人民精神改造的結果．乃是少數的先覺革命黨的犧牲和奮鬭做出來的．而少數的革命黨內，又有一些只抱種族革命思想，政治怎麽樣他們全都不管．大家的精神生活，還沒有改造，先把制度改造起來，所以才弄得當局的專制和人民的不負責任．致令掛了共和的招牌，沒有共和的真特質．這就是精神生活不改造，先改造物質生活的壞處．大凡一時代的制度，和物質生活的條件，總要和那時代的精神相符合，才能充分運用，發揮他的特質．不然，無論制度怎樣好，物質生活的條件怎樣完善，不獨受不得他的益，還有莫大的害呢？譬如無政府主義—我并不是主張無政府主義，不過把他拿來做個比方—是以各盡所能，各取所需，個人十分自由，不許干涉他人的自由爲條件的．設若人類一般的精神還沒到這個地步．由少數的人把政府，法律一概廢了．那麽，一般人就會要不盡其所能，他的所取，也要超出乎所需．并且因爲沒有法律來限制，就會要干涉人家的自由，用强力來壓迫人家，變成現在國際間的狀態．那麽，人類不獨不能受他的好處，恐怕還要弄到極不平等，極不自由的狀態呢！所以無論制度怎樣好，物質生活條件怎樣安全，設若精神不和他相合，是不能充分使他發揮特質的．拿着舊精神來運用新制度，新制度的特質，就要完全被他所淹沒的．譬如教育，結婚，宗教，本來是創造衝動的政治的體現．但是他

們現在，沒有充分盡他們的任務．這是甚麼理由呢？因爲他們還是爲占有衝動所運用，所以不能發展他的本能．（註二）依此類推，我們要照社會主義的原理，創造新制度．設若不先改造精神生活．那麼，社會主義的制度，無論怎樣好，一被舊精神所運用，也就不能發展他的特點了．所以我說精神生活不改造，物質生活的改造就算成了功，也是不能收十分的效果．

精神生活一定要改造的理由，就如上面所述的．雖然不十分透澈，也可算把我的一些意思寫出來了．但是精神生活應該怎樣改造呢？這個話就難講了．因爲精神生活的改造，是要各人的自覺．不是外部的勢力可以勉強做得到的．而各人自覺的範圍有大小，自覺的事情有異同．并且個人有個人的個性．個人有個人的獨創性．若是指出幾個信條，要人人一定都向這方面改造，是做不到的事．這件事是破壞人的個性，束縛人的獨創性．（我們第一就不求人人的一致．我人不想設一種模型，用些甚麼方法，使人人都與此相近．因爲這是性急的行政家的理想．）（註三）精神應該怎樣改造，純是各人內部的事．我們不學那專制主義的人，拿出忠君的信條來，要人人照着盡忠．我們不學那軍國主義的人，拿出愛國的信條來，要人人照着愛國．不過把我自己所覺悟應該改造的幾條，寫在下面．并不是說強迫人家都要照這樣做．別人怎樣改造，讓他自己去覺悟罷．

第一，從極端唯物的到唯心的．這裏所說的唯心的，不是極端的尊重精神方面．乃是說物質方面固然

註二、見 B.Russell's Principles of Social Reconstruction.

註三、見 Political Ideals By Bertrand Russell 的第一章

不可不注重精神方面，更不可不尊重。何故呢？因爲若極端的尊重物質生活的條件，勢必人人都爭趨向物質的方面。求物質的豐富。物質的代表是錢財。若是人人把物質方面看做最要緊。就是人人要把錢財當做生命，大家都來爭他。看見人家得的多就羨慕嫉妒。於是對於錢財多的人就尊崇。對於錢財少的人就輕侮。評論一個人的價值，并不是把他的「人」來做標準，乃是把他的「所有」來做標準。於是想人家崇拜的人，也不問自己的人格怎樣，只管盡力去謀錢財的所有。其結果就要弄到富的不平等。在這樣精神的下面，即或物質生活已改造了，能使人滿足嗎？能使人安全嗎？還不是和沒有改造一樣麽？所以我想對於物質方面只要能夠維持生活的安全，就不必多求。評論一個人的價值，要以他的「人格」和「精神的所有」做標準。不能以「物質的所有」爲標準。不然，就不能得最好的生活。羅塞爾把富分做兩種。一是個人所有的。一是人人可以分有的。前者就是物質的富。後者是精神的富。物質的富是由妨害別人，排斥別人才能得的。獲得精神的富，不獨不妨害別人，排斥別人，并且還可以幫助別人獲得。他以以獲得物質的富爲目的的衝動，爲占有衝動。以獲得精神的富爲目的的衝動，爲創造衝動。（註四）設若我們專注重物質方面，就要互相爭奪物質的富。爭取物質的富，就要妨害別人，排斥別人，專想自己壟斷。這是占有衝動極强盛的表現。「最好的生活，是創造衝動盡力活動得多，占有衝動盡力活動得少的生活。」（註五）設若專重物質，就是占有衝動活動最多的生活。這種生活，就是人類自相嫉妒，自相排斥，自相掠奪，自相殘殺的生活。我們是不是想免去這種生活，才謀改造的呢？

註四、五、同註三

若是，就不可不從極端的唯物的精神改造到唯心的．

第二，從競爭的到互助的． 有人說競爭是進步的要素． 沒有競爭，恐怕不能進步． 我說不然，進步的要素不限定競爭，互助也是的． 況且競爭，一方面固可說是促進進步． 由他一方面說來，不但不能促進，反足以阻止他． 因爲競爭若善用之則有益，惡用之則反爲進步的大阻礙． 并且使世界的人類，爲非人的生活． 若互助則無論善用惡用，總不至爲人類的惡害． 競爭心一盛，一方面盡力謀自己的發展，一方面又要盡力謀阻止人家的發展． 既然要阻止人家發展，就會要用盡方法妨害人家，排斥人家，甚或至於殺害人家． 人人都抱着這個精神，於是互相妨礙，互相殘殺． 這個狀態能促進進步嗎？ 是人的生活嗎？ 羅塞爾以爲人類的生活，不應該爲恐怖的感情所支配． 應該爲希望所支配．(註六) 我說競爭就是使人生恐怖的一種大原因． 互助是使人生希望的一種手段． 因爲人人既懷了競爭的心，一方面恐怕自己不能勝人，一方面又恐怕別人家勝了自己． 一方面恐自己不得，一方面又恐怕人家得． 於是他的生活的大部分，盡被恐怖所支配了． 至於互助，則以己之長，補人之短． 以人之所能，補己之所不能． 不但不怕人家得，還要希望他幫助他得． 這種生活是爲美，歡喜所充滿，就是爲希望所充滿． 不像爲恐怖所支配的生活，—競爭的生活一樣． 再進一層說，競爭的結果，勝者則成一支配階級． 敗者則成一被支配階級． 於是社會上遂成一種極不平等極不自然的狀況． 大多數的苦痛，就從競爭上發生了． 我們現在極力想除去的，不是權力惡(Evils of Power)嗎？ (這是羅塞爾用的名詞，參看他著的到

註六、見 B. Russell, Roads to Freedom 的第二編第八章

自由的幾條路）但是競爭的精神一日不去不平等，不自然的階級一日不能除．不自然，不平等的階級不去，權力要怎樣除得掉呢？那麼我們天天叫改造運動改造不是勞而無功嗎？所以我們若要完全達到改造的目的，就要從競爭的精神，改造到互助的精神．

第三從不完全的自由平等到眞正的自由平等．自由平等這句話，不知道人家已說多少遍．我現在再把他重提未免太無意思．但是自由有自由的眞精神，平等有平等的眞精神．若是沒有眞正的自由平等的精神，那麼不但不能得自由不能得平等，反要弄到極不自由極不平等的狀態．況且這個精神，是我們理想的社會裏面不可少的要素．所以我再把他拿來說一說．怎樣沒有眞正的自由精神，反要弄到極不自由呢？自由是人人須由他自己的意思而行動的觀念．這是孟德斯鳩的自由定義．人人須由自己的意思而行動，就是不爲別人所强制的意思．但是自己不爲別人所强制，又要自己不强制別人．這才是自由的眞精神．若是一方面不許人家强制自己，一方面自己又要强制人家，就不是自由而是放縱（license）了．放縱就是强制．「馬丁路德對於宗教的壓制倡反對，美洲十三州的人民發獨立宣言和法國人民反對路易十四起革命的時候，我們認他是自由精神的活動．若雅典的市民羣衆打殺蘇克拉德斯（Socrates）我們認他是多數者的專制．自由是從人的强制底下解放出來的狀態，又是對於人人不强制的狀態．」（註七）設若只就自己一方面說，人家自由不自由一點都不管，就失掉了自由的眞精神．眞精神既然失了，於是就以干涉別人的事，爲自己的自由．强迫人家壓

註七、見日本室伏高信著德謨克拉西講話的第二章

迫人家，甚至於殘害人家也是自己的自由了．像這種不完全的自由，就要弄成弱者被強者所壓迫，愚者被智者所欺侮．這不是弄到極不自由嗎？至於平等的眞精神，是要求機會的平等，不是機械的．是義務的平等，不是權利的．若是平等的精神，是要求機械的權利的，反要把社會弄到極不平等的狀態．甚麼是機會的平等？就是人人有平等的機會，能夠發揮自己的本能．甚麼是機械的平等？舉個例來說，就是人人穿的衣要是一樣，吃的飯要是一樣．這個平等的精神，要生不平等的現象．因爲人的天才各有不同，不能一樣看待的．譬如有兩個彫刻家．一個天才最敏，一個最鈍．現在把同樣的事業，要他二人同時做出．那麼，就鈍的彫刻家方面說，不是極不平等嗎？又如有兩個畫家．一個極精巧，一個狠平常．若是把他兩人的作品，給一樣的報酬，那麼，就精巧的畫家方面說，不是極不平等嗎？所以機械的平等，不是眞正的平等．還有一層，我們平等的精神，要是義務的，不是權利的．譬如沒有參政權的人，要求參政．不要把他當做要求權利的平等，因爲他既然是國民的一份子，就有參政的義務．所以要把他當做要求義務的平等．若是只要求權利的平等，那就要得不平等的結果了．因爲人人都有種權利慾．沒有平等的時候，就要求平等．到了與人平等的時候，就要想超出別人之上．有了這種慾望，當然要得不平等的結果．所以我們平等的精神，要是義務的．自由平等的眞精神，既如上述．在我們理想的社會裏面，這個精神是狠要緊的．所以我們要從不完全的自由平等的精神，改造到眞正的自由平等的精神．

上面寫的三種，是我個人覺悟了的應該改造的精神．他們是實現我們的理想社會的要素．他們是我們

的理想社會裏面最要緊的時代精神，沒有他們，我們的理想社會不能實現．即或實現了，也不能維持．但是精神的改造，不是少數人改造了就可了事，却是要社會一般都改造的．社會一般怎樣得改造？就是要已覺悟的人，喚醒未覺悟的．這就是文化運動．我們雖然不能指出幾個信條，要人人照着這樣改造，但是喚醒他人叫他們自己改造，是我們的責任．我只要把舊社會的物質生活，怎樣不安全，和產出這個不安全狀態的精神生活，怎樣不好，明明白白的寫出來給他們知道．又要把新社會的物質生活，怎樣安全，和產出這個安全的物質生活的必要的精神生活，也明明白白的寫出來，給他們知道．那麽，他們不覺悟則已，一覺悟就自然要把舊精神改造到如我們所說的新精神一樣．所以我一方面盡力自己改造，盡力喚醒別人覺悟——盡力行文化運動，——一方面又希望我們同志，也都要盡力行文化運動！

一九二〇、三、一〇



讀書錄

I.W.W.的研究

雁冰

・[illegible]社會主義，便聯想到許多名詞，如馬克思主義，反屏主義（Fabianism），行會的社會主義（Guild Socialism）工團主義，I.W.W.等是。名詞是聽見這麼許多了，究竟他們的關係如何，也是應當明白曉得的。曉得他們現在的關係了，更不能不明白他們的來源和傳統。今世最有名的工團主義，行會的社會主義，I.W.W.等，是否主張相同，淵源相同？

或謂：同是馬克思的學說，為什麼得到英國會變成 Guild Socialism，到法國會變成 Syndicalism，到俄國會變成 Bolshevism，到美國會變成 I.W.W.呢？這都是各有歷史和他社會背景的緣故…………

這話未免有些令人誤解的地方。我們可說：同是社會主義，何以在法國的 Syndicalism，和德國的 Marxism 不同，和英國的 Guild Socialism 不同，和美國的 I.W.W.又不同呢？(Bolshevism 不便算他是社會主義，因為社會主義是認政府是不妨留在的。) 卻不便說馬克思的學說到了某國便成某主義；因為(一)馬克思主義原來和各派是並立的，不分祖述傳授的關係，(二)社會主義猶如流行病的病菌，感到的人不一定是某處所發出的病菌，是根據於社會中有發生這病菌的可能性，自然而然起的，(三)社會主義之多派，是方法不同，方法所以不同，原因

卽在其國之歷史和社會背景並非某種學說到了某國受着其國的歷史和社會背景的影響才改變的，(四)社會主義之多派，又因是所要求的不同所以方法不同而這要求的所以不同原因卽在其國之社會背景與衆不同，並非某種學說到了某國因爲環境關係而改變，與生物學上所說生物爲要適應環境，所以「體變」，是完全不同的．況且若就各派的歷史看去反正是各不相關；不過後來發展的過程大家有先有後，(這也是因於各國社會情形不同外壓力有輕重的緣故，)因而所用過的手段有先有後，(例如工團主義者從馬克思主義中接受了階級戰爭，)不能說是誰敎給了誰．我們考查他們的遠因倒是工團主義行會的社會主義I．W．W．三者有此連絡，(很遠的了)因爲三者原本於組合主義(Unionism)和馬克思學說反是風馬牛呢！可知決不是他到了某國才變出某國的什麽主義什麽主義了．

這話是說得太長了，但既然要作「系統的介紹」便不可不訂正弄錯系統的話．現在書歸正傳，講這篇內所要介紹的美國的I．W．W．講I．W．W．的書很多，我現在根據的是一九一九年出版美人物烈生頓(Paul Frederick Brissenden)所做的"The I. W. W. A Study of American Syndicalism"一書．這書分三部：第一部講緣起第二部講初期的I．W．W．第三部講直接行動派．後面還有十貢附錄．共有四百多頁，講I．W．W．總算是有點詳細的了．

我現在就依他三部的次序寫出大意，幷且希望說得略爲詳細些．

我們下文便說原書第一部的大意：——

讀書錄　I. W. W. 的研究

人家說 Syndicalism 是法國的 Trade Unionism，那麽便有人說 I. W. W. 是美國的 Syndicalism．但不可誤會是法國的 Syndicalism 搬到了美國便變成 I. W. W. 主義因為是有美國的歷史和社會背景之故——好像是江南之橘移江北則為枳，為的是土地不同之故．I. W. W. 自有其淵源歷史．我們看下文便可知道一二．I. W. W. 是有十三年(到去年)的歷史了，起初沒有什麽人曉得現在已成了美國社會內的大勢力．這 I. W. W. 三個字母是 "Industrial Workers of the World" 一名首三字母的縮寫．

我們大家曉得英國在先就有一種工會(Trade Union)，那是本來無關於社會主義的；十九世紀初奧文(Robert Owen)打算組成一個大組合後來 Sidney Webb 和他妻子 Beatrice Webb 就做成功那是一八三四年的事．會名喚做 "Grand National Consolidated Trades Union" 主張是『生產的工具作為使用這工具的特組工人的產業，不作為全社會的產業，這是奧文的話．……所以農會可有田，鑛工會可有鑛，織工會可有布廠．每種行業都給這特種的行會做去，再集中成一「大會」』(P.29. 原引 Webb, History of Trade Unionism, pp. 144-5)所以這種新組合主義者(New Unionists)的目的不在廢止現社會的組織，却在獲得生產機關給做工餬過活的人有些好處．這是英國的事．美國的 I. W. W. 主義雖然是發生極遲，然而在那時候美國的工會也已討論到他們對於政治的態度；國家工會(National Trade Union)在一八三四年議應否加入政治，後來終於決議不加．一八六四年擬組一全國工會聯合會不成．兩年後在巴爾的摩爾(Baltimore)成一政治性的組織，喚做全國勞工組合(National Labour Union)；可是短命，三年之後仍因政治關係分裂銷滅，(Ely 如此說)

但也不無經濟薄弱的緣故．這全國勞工組合便是後來赫赫有名的勞働者權利擁護會(Knights of Labour)的前身．(原書『P. 29–30)

勞働者權利擁護會是一八六九年成立，起頭稱為"The Noble and Holly Order of the Knights of Labor"後簡稱 Knights of Labour)．這會發達得很快在一八八七年有會員兆人；但在一八九八年忽又大減僅得十萬人．他的興起果然快，他的衰落可也很快；Carroll D. Wright 以為這是該會組織傾向於社會主義之故而欲措一切工薪工人於一水平綫上猶是最顯然的原因．(PP. 30–31)

這會的口號是『一人之損，牽及全體』"An injury to one is the concern of all" ——現在I．W．W．所用的口號也就是這一句．這會主張四事(一)不問職業差別，包容一切勞働者組成大會，(二)為勞働者獲得所生之財之正當的一份兒，(三)罷工的仲裁處置，(四)每日八小時勞働．這會許政府保有電話，電報，及鐵路．F. V. Powderly 曾說『這會所根據的原理是合作(coöperation)……不分職業差別，凡勞働者都可享他勞力的公平結果』(P.31) 這會起初是取秘密組織的，後來也就廢去．他們和現今的I．W．W．相同的地方是也相信同情罷工「抵制同盟」"boycott" 和一切勞働者一致行動的必要．和I．W．W．不同的地方就是參加政治運動．(P.22) 恐怕後來的驟然衰落，也就是這些 Knight 參加政治的緣故了．他們是主張廢除工錢制度的，他們又常用「怠指同盟」"Sabotage" (詳見後) 一八八六年西南鐵道罷工時，亦卽用過．I．W．W．是宣言主張激烈手段，却不實行；他們雖然並沒宣言，却竟實行．他們是根據合作主義，I．W．W．是根據工團主義，但不過分使用他

們的主義．(P.34)

一九〇二年，這會分裂後三年，I.W.W.便成立了．

方勞働者權利擁護會盛時，歐洲大陸方面也崛起了一個勞働團體；這便是很著名的萬國勞工會 (International Workingmen's Association)了．簡稱 International． 這會是十九世紀後六十年萌芽後來勢漸張，一八七一年，第一次在美國成立了個支會． 宣言勞働階級的解放，應由勞働階級自謀． 可是這會的命很短；十年之後，卽一八八一年，另一團體自稱爲萬國勞工會 (Internal Workingmen's Association) 者，在碧珠堡(Pittsburgh) 成立． 這團體，大部是勞工和農人，排除議院行動，專致力於教育及宣傳，以爲這是造成社會革命的最妙方法． 一八八七年，約有會員六千人，思與社會勞動黨 (Socialist Labour party) 合併，協議不妥，此會遂解體．(P. 35)

在碧珠堡萬國勞工會未解體以前，在美的無强權黨(無政府黨)很活動，一八八一年，美國勞工聯盟 (The American Federation of Labour)成立，便是這派人組織的． 一八八三年，無强權黨與革命社會黨(Revolutionary Socialists) 攜手，成 International Working people's Association． 這是二十六城的無强權黨和社會革命黨代表會議的結果． 那最有名的碧珠堡宣言也是此會發出，那宣言中曾說『要用種種方法破壞現存的政府，用勇猛的斷然的，革命的，國際的動作去破壞． 根據各生產團間直接自由交換相當的生產，而不用中間人或分利者爲原則，建設一個產業制度．』 這會成立兩年之後，會員增至七千人；但因一八八八年馬草市的慘劇的

抨擊,這會解散. 這個團體,原是無强權黨在內指揮,極力活動革命計畫和直接行動. 其中最出力的是 John Most, 他是一八八二年到美國的.(PP. 35–36)

現在的I.W.W.所標的革命組合主義(revolutionary Unionism)便可在從前的萬國勞工會內找出. I.W.W.的機關報 The Industrial Worker 也就說過『我們尋近世革命組合主義的來源,一定得歸之於 International 了』International 的格言是巴苦寧定的主張廢除宗教,用科學代信仰;鼓吹各階級的政治的,社會的,經濟的平等,爲欲達到這個目的,所以各政府都是該廢去的. 又不但反對中央集權的組織,兼亦反對一切政治行動的形式,主張生產者管理工業.(P. 37)

一八七四年,麻省(Massachusetts)的斯畢令菲特(Springfield)發生了個秘密結社,名叫 "Sovereigns of Industry" 不論男女,都可進會. 據他們自說,他們是主張『不問人種差別,國家差別,職業差別,把工業勞工一起連合;他們的目的不在對於某階級的戰爭,也不在引起資本家與勞働者的衝突……却在爲自求進步自相保護而互相扶助』話雖如此說,他們的最終目的,却在廢除工錢制度.(P. 37)

同年又有所謂美國工人聯合會(The Association of United Workers of America)出現,這是一個社會黨的團體. 後來又和其他幾個社會黨聯合,成了一八七六年的工黨(Workingmen's Party)翌年,又改名爲社會黨勞工黨(Socialist Labour Party) 另有一個團體,喚做產業同袍社 (Industrial Brotherhood) 的,也是一八七四年產生,和勞働者的利權擁護會是相像的,但命運不長.(PP. 37–38)

一八八四年美國釀造業工人連合組合（The National Union of the United Brewery Workmen of the United States）成立．這個組合要算現在美國工業組合中第二個强有力者，第一個自然是鑛工連合會（United Mine Workers）了．這組合幾乎自始卽採廣義的職工組合，他的會員不但包括釀造師，也包括趕酒車的人，製造麥芽的人，釀造所的工程師和火夫；一起在內，總之，一應工人，凡受雇於釀造所或居於釀造所四周做釀造所的工者，統統可進這組合．在一八九六年以前，釀造業連合組合是爲勞働者權利的擁護會的一部．此後就常與美國勞工聯盟接合．釀造業連合組合是極力主張工業組合主義（Industrial Unionism）的，這種工業組合主義本位的組織法是後來I.W.W.所採取的．一八九〇年鑛工連合組合（The United Mine Workers Union）成立，也是採取工業組合主義；成了美國——倘然算不得是世界的——的第一個强有力的工業組合．（P. 38）我們要知道這種工業組合正是適應新時代保護勞働者利權的最好方法，舊時的職業組合範圍太狹，勞働者想恃以和資本家抗，是沒有用的了．

那時英國也有新組合主義（New Unionism）的高潮起來．「各業分行組合的辦法已經過去了．（H. M. Hyndman說．）不有一個總合手藝（或譯熟練 Skilled）與非手藝（或譯不熟練 Unskilled）的勞工的完全團體，勞工階級（當他一個階級的勞工）決得不到好處．我們呼求各行的手藝勞工和他們的非手藝勞働的兄弟們溝通，也和我們社會民主黨（Social Democrats）溝通，庶幾勞工自身能殼握住生產機關而組織一個合作的社會（coöperative commonwealth）」（原引 Webb's History of trade Unionism P. 396）

觀此可知現今I.W.W.對於工業管理的顯明的主張，在那時也已不絕的有人呼喝，這些都從奥文的要求出發，奥文的要求是「勞工必將彼等服工的工廠收爲己有投票選舉經理及工頭.」

我們從上文看來美國一方既有新組合主義，美國有釀造業連合組合，工業同袍社等等，都是趨向工業組合勞働運動的勢鋒；算得利害了，不巧偏有芝家閣(Chicago)的馬草市暴動(Haymarketriot)發生，遂使奔潮初長的勞働運動和社會主義運動受個打擊，向後一挫.

這一次暴動取激烈手段的都半是無强權黨和社會黨，雖然不得美國大多數勞工的歡迎而致團體渙散，然而影響於後來的狠大. Robert Hunter 以爲法國的組合派就是採取這總同盟罷工(General Strike)的理想而生出(一)法國工團主義的形式，復由雙方的促進而生出(二)美國的工團主義——I.W.W.主義(P. 40)

馬草市事件之後五年，即一八九三年六月芝家閣有路工工業組合出現，是 Eugene V. Debs 一派人組織的. 一年後，當 Pullman 罷工的時候，已有會員十五萬人. Pullman 罷工事件失敗，此會亦遂解體，到一八九七年無形消滅了.

然而我們要記好，這些小團體雖然旋生旋滅，而最大的也就是手段和平些的兩個工業組合，仍是巍然無恙. 一個是釀造業連合組合，上文已經略爲表過；那一個便是鑛工連合組合，即是I.W.W.最大最近的前身，我們下文便欲說明.

上文已經說過，美國鑛工連合組合是一八九〇年成立的；一八九三年便又有西部鑛工聯盟會(Western

Federation of Miners)出現，這是個五金鑛工的組合，和三年前的煤鑛工一樣，都取工業組合主義．不論直接工作於鑛山或間接做關於鑛業的工人，統統是會員．該會在蒙塔拿(Montana)的柏搥(Butte)始成立，即加入美國勞工同盟(The American Federation of Labour)；一八九七年又分離獨立，一八九八年又聯西部勞工組合(Western Labour Union)，一九〇五年聯I.W.W．一九一一年復聯美國勞工同盟(A. F. L.)(PP. 40–41)

自從西部聯盟成立到I.W.W.成立，這其間有十二年工夫，美國勞働界不絕有罷工，而且次次是無秩序，有暴動．約略說來，如一八九三年的Coeur d'Alene，一八九四年的Cripple Creek，一八九六——七年的Leadville等等，脚跟兒踹着也似的接連而來．這許多無成功的罷工，都是促成「作戰的工業主義」"Militant Industrialism"產生I.W.W.的了(PP. 41–42)現在I.W.W.的Wm. D. Haywood和前任的Vincent St. John都是從前在W.F.M.出過力，大活動的．這W.F.M.在一九〇二年發表他們的主張，後來又在一九〇三〇四兩年聲明態度，說是『相信社會主義，可以叫勞工不做工錢制度的奴隸，必要時一致罷工……』他們實在並不十分注意於政治活動．他們的黨綱裏說：『社會中有一個階級競爭(Class struggle)，這競爭是原因於經濟狀態；……生產者所生的利，都給人剝奪了去，只剩有僅僅敷生活的原質的必需品；……所以不到生產者被認為生產品的唯一主人時，這階級競爭將不中止；……勞働階級——也只是勞働階級——能而且必須達到自己解放的成功；……「而」最後一言，是欲達到這個目的，只有工業組合和一切工錢勞働者的協謀的政治行動(concerted

political action of all wages workers）一個方法』（原引 Constitution and By-laws of the Western Federation of Miners (1910), P. 3）黨綱又說『因爲這些原因，凡工錢的奴隸在鑛場或居於鑛場四周做鑛場的工的，凡是有關的，都欲入西部鑛工同盟會』

那時的西部鑛工同盟會算是西部勞工組合（Western Labour Union）的一個强有力的支部．西部勞工組合（以下簡稱W.L.U.）於一九〇二自柏𡸇移總部於芝家閣，改名爲美國勞工組合（American Labour Union），後在一九〇五年又連同W.F.M.一併加入數大組合內，共組成今日的I.W.W.了．其實在一九〇五年的時候，美國勞工組合已到破裂的邊；其中有實力的撐住這空局面的實在是W.F.M.所以可說A.L.U.即是W.M.F.的別名(P. 44)A.L.U.自然也是工業組合，那是不用說的．他們和I.W.W.不同的地方，是比較的多些政治性質；然而他的最終目的仍是社會主義的．所謂政治的社會主義底工業組合主義(political socialist Industrial Unionism）正就是A.L.U.代表的，而且也是最高點．I.W.W.代表的便是無强權的工團主義底工業組合主義(Anarche-Syndicalist Industrial Unionism）了；一九〇五年剛巧是替這兩派工業組合主義畫下一道界綫（P. 45）

以上所講的，都是美國西部的勞働運動團體，後來即變爲I.W.W.的主幹的．以下要略將I.W.W.未成立以前，美國東部的勞働運動略說一說．

所謂東部的勞働團體，是指某勞働團體的勢力偏强於東部．這是有兩個團體應該注意（一）是社會勞働

黨(Socialist Labour Party)(11)是 Socialist Trade and Labour Alliance (S.T.&L.A.) 社會勞働黨是一八七七年成立,吸收國家勞働組合(National Labour Union)萬國勞工會的北美同盟會(The North American Federation of the Gnternational Workingman's Association)及社會民主勞工黨(Social Democratic Workmen's Party)的分子而成. 起頭喚做合衆國勞工會(The Workmen's Party of the United States). 此派極力宣傳馬克思的社會主義,而且也有實行的可能力. 後來在一九〇一年社會黨成立,便有個對手. 社會黨是欲連合守舊的工會,漸漸定貫進協作主義和社會主義,使現存守舊工會漸被社會主義化,並且希望先將個人被社會主義化;這種政策他們自算為"boring from within"「從內打出」. 社會勞工黨雖然也和社會黨主義相同——政治社會主義——然而策略相反;是主張攻擊表面,沒有調和. 現在是社會黨聲勢日大,社會勞工黨日漸衰弱,幾乎不能成黨了.(PP. 46–47)

再說S.T.&L.A.是一八九五年成立,也就是法國產生工團主義運動,成立勞働總聯盟會(Confédération Générale du Travail)(簡稱C.G.T.)的那一年. 同年十二月六日,勞働者權利擁護會縣委員四十九和紐約市的中央勞工同盟會連合,又招進S.T.&L.A. 這個新結合是極力宣傳馬克思主義的.

一八九六年S.L.P.開第一次評議會,S.T.&L.A.就正式加入. 這次議會,Mr. Hugo Vogt 演說,聲明盡量引進社會主義,並說凡是會中的職員,一定欲一些沒有資本家的關係,而且除了本會以外,更不作何等之政治活動.(PP. 48–49)

S.T.&L.A.簡直是和勞働者權利擁護會(K. of L.)一個模子裏印出來．Wm. E. Trautmann說『S.T.&L.A.和S.L.P.的政治結合實是在致命的弱點．』他們和A.L.U.及其他團體不同的地方，在不取工業組合的骨幹和太珍護了S.L.P.的意思．他們的宣言內有幾句道：——

『勞働團體的方法和精神簡直是無法防止資本集中的挑戰；……資本階級的經濟勢力是依賴在制度，最顯著的是政治制度這是不能根本的改更的……除非經過勞工自身的直接行動勞工應由經濟的政治的連合成一階級．』

宣言內又有幾句道：——

『將舊式的工會接受我們的原理，凡手藝工非手藝工都連合為局部的縣的連盟會，……促進工人階級的政治活動，發展S.L.P.所代表的國際的社會主義．』（原引Constitution of the Socialist Trade and Labour Alliance of the United states and Canada(1902) PP. 3-5)

在這S.T.&L.A.時代，Daniel De Leon以為革命的組合主義要比工業組合的而非政治的重要．他覺得政治運動必須管轄各組合，正如在德國為社會民主主義管轄一般．他後來又為倡革命的組合主義應得管轄政治運動．(P. 51)

一八九八年，他們共有三千二百五十八會員，合下列的幾等人組成．

德人為侍者的……………………………………………………………………………二六〇人

皮酒商和麥酒商組合……二〇〇人
工程師……六〇人
蓬帳工人……七〇人
Carl Sahm 俱樂部……八〇人
製造鋼琴工人……五二〇人
波希米的屠夫……一五〇人
酒店主人……九〇人
皮貨商……二五〇人
銀工……四〇人
小客店……三五人
紐約廚子……五五人
德人做銅匠的……八〇人
線麵工人……六五人
雪茄製造工……九七〇人
波希米的印刷人……三二人

瑞典機工……………………九八人
高級印刷工…………………一五人
印工…………………………一八人
獨立餅師三十三號…………六〇人
又　二十五號………………四五人
自由侍者……………………六五人

到一九〇五年I.W.W.和該派連合之時，該派已經只有個名目罷了．同年西部的各組合也都併入I.W.W.除却W.F.M.（Western Federation of Mines）不算．I.W.W.的第一次會議是一九〇五年六月二十七日開的．S.L.P.和S.T.&L.A.算算在這日行了葬禮了．

一九〇五年以後幾年內的I.W.W.主義大家知道是美國自己的，不是法國的．直到一九〇八年，那才法國的Syndicalisme révolutionnaire（革命的工團主義）給美國的革命的工業組合主義運動一些影響．然而也不過販進了些名詞，如「怠損同盟」「Sabotage」「La grive perlee」（直接行動之意）等等．從前美國人也曾使用過這等名詞所含的花樣．（PP. 53–54）

我們從上面一直講來，已經將I.W.W.以前的各種勞働運動大概說明，我們從這裏看到有兩點應該注意：

（一）是從職業組合趨向工業組合，又從政治的趨向於經濟的；（二）是西部工業組合勢力的穩固，如釀造業和鑛

業兩組合，非其他勞働運動的團體可比．因這(一)(二)的助成，所於就有一九〇五年的I.W.W.出來．東部如S.L.P.是奉馬克思社會主義的，終於是站不住脚的．

上面既然將I.W.W.出世以前的勞働運動說過，下面便可講I.W.W.的產生了．

現在大家都曉得的「世界工業勞働者同盟」簡稱I.W.W.的，是一九〇五年六月在芝家閣所開的工業組合議會(Industrial Union Congress)所組織成立的．這會——現在便稱他爲第一次議會或憲法議會——的召集，是根據於上年年底六個著名的社會黨和勞働運動的領袖人物的秘密會議的結果．所以我們先得講一講醞釀成立這會的情勢．

我們上文說過，美國勞働運動的派別很多，雖然有共同的目的，倒底欠缺一致的組織，這是勞働運動的領袖人物所也感到的．所以在一九〇四年下半年，釀造業組合的機關報的主筆 Wm. E. Trautmann 路工組合的會長 George Estes，A. L. U. 的機關報的主筆 Thomas J. Hagerty 等六人會議組織新團體；他們都覺得現在的勞働組合沒有力量去謀男女工人的眞利益，「組合中覺悟的人，第一責任在拋棄成見和私利，互相連合組織一個新勞働團體，能和現在的工業情形相合的．由是也許到底能辦到一切工錢勞働者(Wage Workers)的完全解放，不做工錢奴隸(Wage-Slovery)」(原引 "The Origin of the Manifesto," Proceedingo, First I. W. W. Convention, p.82) 他們爲欲詳細討論組織的方法，參如各方的意見，便決定在明年一月二日開一大會，發信請三十個有名的勞働運動人物來參加．這信的大意是說：組織欠一致的精神，於勞工是無益

的勞働運動雖然向政治上活動，然而經濟組織首要堅固．所以明年(一九〇五)一月二日要開個秘密會議討論新組大團體的方法(PP. 59–60) 這信是一九〇四年十一月二十九日發出．

這信發出後美國各勞働團體都表示歡迎贊成唯有 Victor Berger 和 Max S. Hayes 態度有點不明；Max 在十二月三十日(一九〇四年)寫給 W. L. Hall 的信表示不滿意，以為這是欲蹈 S.T.& L.A. 的覆轍的．(P. 60) 大團體如西部鐵工同盟却很表同情(PP. 60–61)

於是在一九〇五年一月二日，這秘密會就在芝家閣開成，後來稱這會為「正月協議會」(January Conference) 主席是 Wm. E. Trautmann 來賓到會者二十三人，代表九個團體社會黨和 S.L.P. 因為不是被請的，不計在內．(PP. 61–62) 討論三日之後，決定一個宣言書(Manifesto)，宣言書的首段是說明最近的勞働運動的趨勢．勞工的行業分別，和資本家的競爭現在已經不見．機器發達以來手藝的勞工一天一天減少非手藝的勞工一天一天放大範圍．所以勞工方面的組合也就以同一使用某種機器者為標準了；因此區分勞働者反抗資本家的力量就弱．這是從前的工會的缺點，現在的工業組合主義，便是可以救此缺點的．(PP. 62–63) 宣言書的第二段便說明欲補救此等毛病應該包括一切工業的勞工，成個工藝的大組合這組合是站在階級競爭的基礎，是勞工階級的經濟組織的團體，不欲帶政治臭味．這組合是預備局部底藝業自治 (Craft Autonomy locally) 國際底工業自治 (Industrial Autonomy internationally) 勞工階級的普徧底一致 (Working Class Unity generally) (此中藝業的自治一語，加以說明，為「每業完全自身之事則由其自決者」與他業有涉，便

應與同組合者取合作的精神」之意）宣言書中又提出主張，（一）給予集合的會員權(Collective membership即會員共舉之代表等）以一切權力，（二）凡形式上組織務求完全一致，（三）執行部應在一定時間發行布告，（四）貯保險金以爲罷工時抵抗之準備．宣言書末尾告各勞働團體，如對於上述各條同意者，請於六月二十七日（一九〇五）齊集芝家閣開組織大會．(PP. 63–64.)

這個宣言經在會者列名，不但美國境內統統分徧，並分佈到歐洲．自從這次協議以後，大家都有一個根本觀念在心裏，以爲勞働團體該是如此的．當時的報紙，雖然說這次會議是充滿了社會主義的精神和計畫，但Mas S. Hayes否認．他說：（一）列名的人沒有正式加入社會黨的人，（二）列名的人，都不是A.F.L.所認爲近年來參加社會主義運動的人，（三）A.F.L.的委員（除一二人外）對於此次芝家閣會議簡直不曉得．(P. 64)反之，此次會議，A.F. of L.反成爲攻擊的焦點；大家認以爲A.F.L.的職業組合非但無益於勞働者，反又害之．

那時A.F.L.也召集會議，想破壞正月協議會的結果，然而無效．因爲此次新運動的發生，是基於（一）消滅行業的界線於「階級競爭」裏面，（二）資本階級方面「階級自覺心」的暴長，這兩種重要趨勢．決不是舊日小黨併成大黨以自厚勢力的老調子了．(PP. 65–66)

原來這兩種趨勢早就一天大似一天，新組合運動的發生早就不是能否認的問題，是時間的問題；現在總算是時間到了，自然不是將死的A.F.L.所能破壞的了．

於是一九〇五年六月二十七日，照宣言書所說的日子，在芝家閣開了個大會．這會初稱爲工業議會（In-

dustrial congress)或稱工業組合的會議(Industrial Union Convention)，後來I.W.W.正式成立，這會便改稱爲I.W.W.的第一次年會了．這會是產生I.W.W.的在工業組合主義全史中佔極重要的地位，所以我們應該詳細說一說．

先講與會的團體，我們便見得這會本是非常複雜，狠難得一致的主張的．這些團體的代表，大概可分全權和非全權兩種．有全權代表的團體是：——

Bakers and Confectioners Union No. 48, Montreal.

Vnited Mine Workers No. 171.

United Mine Workers, Pittsburg, Kans.

Western Federation of Miners.

United Brotherhood of Railway Employees.

United Metal Workers International Union of America.

America Labour Union.

Socialist Trade and Labour alliance

United Brewerp Workers No. 9. Milwankee.

等二十四個團體．此外不派全權代表的，也有

Metal Polishers, Buffers and Platers No. 6. Chicago.

Scandinavian Painters, Decorators and Paper Hangers, Chicago.

Barber Union.

Street Labourers Union.

Machinist, District Lodge.

等二十二個團體。又有鞣皮業，電氣工程業，釘書業，鞋業，以及教師，畫工，主筆等，也有一二個人出席參與。（PP. 68–69）以上這許多團體，又照他們的性質總括為七類現在不去多說(P. 70)就表面看來，似乎是A.F.L.最有勢力；因為團體的大部是早已參加入他們同盟的。然就實力說，倒是反對A.F.L.的幾個團體有些實力。(PP. 71–72)各團體的代表能在會中活動的，只有那受有本團體全權委任的人。因為正月會議時曾經決定，凡受有本團體全權委任的代表便是代表一個團體他的團體有多少人數，那代表的投票權也就有多少權；如其沒有受本團體的全權委任，那就只作一人計算，只有一票。照這樣分法，與會的二百〇三個代表得分配如下表：

（表據原引 Proceedings, 1st. I. W. W. Convention, P. 204.）

	有全權的代表	沒有全權的代表	其餘個人資格的代表	總計
代表數	七〇	七二	六一	二〇三
代表所代表的團體	二三	二〇	—	四三

代表的會員數	五一、四三〇	九一、五〇〇	六一	一四二、九九一
投票權數	五一、四三〇	七二	六一	五一、五六三

看了上面的表便知四十三團體中非全權的代表有七十二人代表二十個團體和九一、五〇〇的會員但因是非全權代表所以投票表決的時候只有七十二權了。再看各團體的代表數和投票權數（即代表的會員數）的比較更可明白在這次議會中那一方面最有勢力下面的表便是：——

團體名	西部礦工同盟 W.F.M.	美國勞工組合 A.L.U.	五金工人連合會 U.M.W.	路工聯合會 U.B. of R.E.	社會黨勞工連盟會 S.T.&L.A.	總計
會員數	二七、〇〇〇	一六、七五〇	三、〇〇〇	二、〇八七	一、四五〇	五〇、二八七
代表數	五	二九	二	一九	一四	六九

（原引Proceedings, First I. W. W. Convention, PP. 610–611）

以上所舉四個團體算是在會議中最活勵的，其中尤以西部礦工同盟（W.F.M.）最為有力；算得是「執牛耳」的了。這是就他們的投票權數看得出來的。他們的代表雖止有五個然而每個有五四〇〇權；S.T.&L.A.雖然有十四個代表而每代表的投票權却只有一〇三權了。所以S.T.&L.A.不能在議會中占勢力至於其他團體，大半是僅有幾個領袖人會員是寥寥無幾，勢力自然更見得小了。(PP. 75–76)

再講此次會內的黨派更形複雜，無強權黨（或稱無政府黨）有之，議院社會黨和馬克思派也有。大概

說來，一面是社會黨派，一面是社會主義勞動派，互相對敵．其餘算是直接行動派略有些勢力．這種主張的不一致，說者謂是後來一九〇八年到一九一六年I.W.W.分兩派的伏根．將來別有說明，此處不再多說(PP. 77–78)

雖然黨派紛歧，但I.W.W.到底靠幾個領袖人物撐了起來．那時起草I.W.W.的旨趣書(preamble)的便是 T. J. Hagerty，是一個舊教牧師．餘人如 Engene V. Debs 也是在會中最能活動的人；他的誠懇勇猛的活動，使這黨派紛歧的會議，頓於前途生了樂觀．西部的人有 Wm. D. Haywood 做領袖；Haywood 是個極有經驗的辦黨人，他在西部礦工同盟十餘年的經驗，現在恰可以拿來運用．他是鄙薄協商疏通等等方法的．又如 Daniel DeLeon，更是出色的人才；他是個有大學教育的人，在哥倫比亞大學法律院畢業．一八九五年組織S.T.&L.A.，他是最出力的，後來也做了I.W.W.的職員．此次會議，他以S.T.&L.A.的代表的資格列席，也是極信前途有望，會中各派有融洽的可能的．他說：——

「幾天以來，我們都曉得兩方面都曉得，而且我是更確信的，這次會議將使各派都立於階級競爭的基礎上，並能認知勞動的政治手段正是經濟組織的影子．」

(原引 Speech before the first convetion. Proceedings, P. 148.)

從前在S.T.&L.A.組織的時候，DeLeon 是利用S.L.P.做影子的，所以此次會議時，大家心中也有個疑慮，以為 DeLeon 也有把I.W.W.壓到翅膀下的意思．可是這個實在過慮了，DeLeon 怕沒有這樣的大力量．（

PP. 80–81)

然而無論內部的主張怎樣分歧，倒底揚起I.W.W.一面大旗來因爲他們的主張雖然分歧，他們的目的是共同的——便是反對資本家的社會．他們反對資本家的社會因爲覺得這是維持資本主義的(P. 82)

以上所說還是偏於歷史事實居多以下我們想把第一次會議所定下的I.W.W.憲法略說一說．

欲講I.W.W.憲法的產生，不可不先曉得會場內大多數的主張是廢去藝業制度(Craft system)的組合．這一點是美國勞工同盟和其餘團體齟齬的地方．藝業制度組合的弱點，姑舉大者說說，已有(1)誤欲平均勞働者與資本家間的利害(2)專思依靠政治團體由政治手段謀得勞工的利益(3)妨害一致行動的罷工(4)創作"aristocrat of Labour" "Union scab" "Labour Lieutenant"三種蠹蟲……等等．而對於第(4)項各勞働團體所深惡而痛絕．什麼叫"Union scab"(按此字勉强可譯爲組合的蠹)呢？這是指當一工業的某行罷工時，他業的勞工不顧與某行有同盟關係而仍舊工作因而使某行的罷工失却效力．凡組合中有了這些"Union scab"便要使組合無形解體很像木材生了蠹一般；這種蠹是依靠藝業的組合而存在的．我們可以舉芝家關的屠夫罷工事爲例．芝家關的屠夫組合算得有團結力有衆多的人數罷工時候行動很一致；然而和他們不同在一個組合的火工開機器人却不顧一致行動因爲他們和雇主很說得來．所以結果是屠夫罷工失敗，屠夫組合根本打破．這在案裏火工和開機器人等便是"Union scab"是破壞罷工者這是全因組合依藝業爲界限的緣故了．

(PP. 83–86.)

什麼叫做"aristocracy of Labour"呢?(此字勉强可譯爲勞働中的貴族)這也是根據藝業的組合主義生出來的;因爲照藝業主義的辦法,深深地在勞工中分了階級,手藝的勞工和非手藝的勞工,成爲兩級,兩者之中,自然手藝的勞工少,於是便成爲勞工中的貴族了。這種勞工的貴族也是無形破壞勞働階級的團結的。什麼叫"Labour lieutenant"呢?這是指平均勞働者和資本家的利益的理想是走錯了路的。自然這也是A.F.of L.受人攻擊的一點。(P. 87)

所以I.W.W.的第一次會議中辯論最劇的,便是A.F.L.和其餘的工業組合主義的團體,而以應否加入政治活動爲辯論的焦點。A.F.L.是力主依傍政團的,到底不能得多數的同情。

開會的前五日,消磨在解釋宣言書和一致抨擊A.F.L.兩件事裏。第六天憲法委員的憲法草案已經脫稿,便排在議事日程裏開議了。經過一星期餘的討論,能將大體決定,下面舉的,便是幾條重要的決議案了。

(一)建立幷維持一個教育局,該局包文字和演講兩部。

(三)本會議之意,以爲社會中每一個體單位的勞工,都是爲社會福利起見所必要的,所以都該得相等的酬報。

(四)每年五月一日應定爲本團體的勞働節日。

(六)凡勞工個人或一勞働團體脫離A.F.L.者,應需其宣布脫離的理由。

(八)公衆議決認社會的總同盟罷工(Social General Strike)是階級競爭的最終解決。

(九)本會議公決應準備制定商業合作的全制.

(十三)本會議公決凡爲本會會員者應是工錢勞働者.

(十六)凡前此根據於階級競爭之理想而建立的工業組合, 如 International Bureau 在柏林有總部者, 仍承認之. 此新組織且欲與之有關係.

(二十)我們公決咀罵武力主義, 不論是何種形式何種動作; 武力主義是破壞我們對於資本家競爭時的公權或私權的. 此議應永遠遵守.

我們公決凡因受金錢而保護資本主義者, 不論直接或間接, 拒其有入此會的私權. (PP. 91-92)

在憲法條文之前還有一個宣言, 現在也抄些重要節目在下面:——

勞工階級和雇主階級, 沒有共同的地方. 勞工中有百萬多人衣食不給, 而少數雇主階級享有生活的一切最好東西, 這種情形存在, 沒有一天和平.

這兩個階級間的競爭欲一直下去, 直到一切苦工者同得到政治的和工業的地步, 可以取得而握持他們自己勞力所生產的商品; 這是該從勞工階級的經濟組織得到, 不該連合了任何政團而得到的.

以上一節中「政治的地步」"political field" 一語立時引起劇烈的辯論; Gilbert 是贊成這一節的, 他很簡單的解釋道:「我們本來是在這裏努力做成一個經濟組織的團體. 但會議中人本分有「不顧政治」和「傾向政治」兩派; 和這一節的意思, 剛巧相合. 此節第一層意思, 是說應有一個立在階級競爭基礎上的經濟團

體;第二層意思便進一步說明若以個人資格，原不妨取自以為合宜的政治活動，不過不能假借團體資格去行政治活動;第三層意思是說明不能以團體名義到現有諸政團的任何一團中為代表.」(PP. 92-93)

這一席解釋，Simons 反對．他說:「就本條文字面解釋，簡直是說本會贊同政治活動，不過不加入政團罷了.」DeLeon 是主張維持原文:他說政治行動可以解釋做文明舉動，原文中「取得而握持」"take and hold" 云云，若非有政治行動幫助，決做不到．經過劇烈辯論之後，認這一節所包含的兩層意思是:(一)政治行動是指文明舉動，(二)在此邦決無一個政團能取得而握持．更有人解釋「政治的地步」一語，是指勞工階級應是政治地組合起來，但此樣組合並非即，或在內，或有關於I.W.W.(PP. 94-95) 這個解釋，比較的最合理些的了.

我們從此看來，可知I.W.W.的組織，實在欠缺一致的精神，所以一九〇八年分裂出另一個I.W.W.來，這根便是「政治地步」一語了.

再講當時議定I.W.W.的組織，是注重在行政的集權．憲法中將一切國際的工業組合總括為十三類，(後稱部)便是:——

(一)凡工作於下列諸工業之人，入此類:書記，櫃上賣貨人，煙草，麥粉磨……

(二)釀造酒業．

(三)農業．

(四)鑛業……

(五)路工，電車火車……航業，
(六)一切營造雇工，
(七)一切紡織工，
(八)一切皮革工，
(九)一切小木工，
(十)一切五金工藝工，
(十一)一切玻璃工，
(十二)一切紙廠工化學藥品珠寶工……
(十三)郵政局雇工電話電報教師……

以上所舉不過大略，已經覺得很瑣碎，這樣區分實在和從前的藝業組合差不多了。所以議會中大部分都極力反對；却也有一部分人贊成，便是主張行政權的集中的一派。Goodwin說「資本家的趨勢是資本集中工藝分類，……我們也欲向這條路去。我們欲從工業的出產到分部的出產……」(PP. 97-98)

後來經過許多討論，條改去細目，而十三部的大綱仍留。憲法中規定「本會合十三個國際工業部而成，每部又分為工業組合若干，依其工業上之切合關係，為部分的行政之代表。凡此所分之工業組合，或為國際的或為民族的，得有完全自治權處理自身之事。然當有關於一般利益之事發生時總理事會(本會的)得有權指揮

之」當時憲法雖然如此規定，後來到底加入細目但已大大改良；一九一一年更縮爲六部，這是後話，現在不多說了．(PP. 98–99)

至於會內職員，當時定總理一名，總秘書兼會計一名；又有理事會，則上述二員及各部部長共組成之．(P. 99) 理事會對於罷工及議和都有絕大權力．憲法上說：「如I.W.W.中之某一團體罷工時，總理及理事會得以必要之理由令其他團體一致罷工．凡能工結果議和時，非得理事會認可，則雙方協議條件不生效力」(P. 101) 總理及理事會有權隨意處分一切會事，但大會有權督察，得隨時彈劾．

總而言之，當時所定I.W.W.的憲法雖然規定以地方的工業組合爲單位，並聽其自治，然事有關於全體利害的，仍以工業的組合主義爲根本依以解決．這是和從前各團體不同的地方．至於那時組織I.W.W.最佔勢力的，自然是西部鑛工同盟會了．所以可說是西部同盟主義（Western-Federationism）形成了I.W.W.不是那最抱野心的 DeLeon 的主義形成了I.W.W. 政治臭味最重的美國勞工同盟（A.F.L.）也終於失敗．

我們以上所說的都是第一次議會議決的事，和第一次憲法所規定的重要條件，雖然不免簡陋，但大體的方針是很不錯，而且也有將來的觀念包進．會中人始終聲明：我們是組織一個新主義的團體，不是復活舊團體，是爲全體工人求幸福，得到最終的解放，不是謀一業一行的利益．這幾句話總算能夠縮緊的表見I.W.W.的精神．

總之，I.W.W.主張的是工業組合主義，和以前各團體的職業組合主義不同；I.W.W.的目的是最終的解放，不求勞工和資本的利益平均，因爲兩者是平均不來的．I.W.W.是階級的自覺，和職業組合的職業的自覺相反．

凡是這種種精神，都見在六月會議終結的旨趣書和憲法中．我們更須明白，此等旨趣，決不是一二人憑空想出來的；這是產業界趨勢的結果，上文已經屢屢說過資本家的資本集中和階級自覺，是十九世紀末到二十世紀的趨勢，因是喚起勞工界的階級自覺和工業組合主義；讀者當可以看了明白的．

以上所講，都可說不是I．W．W．的本文，是歷史的事實；我以為從此大可以看見產業界的趨勢和I．W．W．後來的變化，所以特講得詳些．在原書是統統歸在第一部的，我們以後再寫第二三部的大意．

（第一部大意完）

中華「英文週報」現已出至五十期了！

▲材料選擇精當

▲程度深淺適宜

價目 一冊 四分 半年二十六冊九角五分 全年五十二冊一元七角四分

編輯者 上海中華書局中華英文週報社

發行所 上海中華書局及各省分局

思潮

胎兒與財產

品今

凡是一個出生具了人形底小孩子，都可叫他做『人』(die Mensch). 他在許多人(die Menschen)中間，應當享有做人的『人權』(das Menschrecht)不應當欠缺. 他出生以前，在母親底胎裏，不知道他是個什麽東西，只假定叫做胎兒，又不在人類社會裏面活動，所以不必享做人底權利；但因為保持生命起見也應享有生命權. 從前底法律，不只許胎兒享有生命權，還許他享有繼承權，和受遺權；我們現在不願贊同這樣底規定，所以不主張.

我們從法律根源上看來，應當反對私有財產制度；因為這個緣故，所以不承認胎兒有繼承權同受遺權.

胎兒繼承權是什麽呢? 凡一個遺腹底子，在沒有出生以前，得主張享有死者遺留底財產；這就是胎兒繼承權.

胎兒受遺權是什麽呢? 凡一個胎兒，對於遺囑特予財產者，得有享受底權利；這就是胎兒受遺權.

我底意見：以為財產是人類底權利之一部分，若不是人類，便不應當享有，也不應當享有主張底權利；繼承權同受遺權，在法律根本上應當廢棄，不能令非人類底胎兒公然藉他去主張人類當享底權利.

繼承制度是由世襲思想產出來底；想把他底祖先(die Stammerten) 得着了底家產(das Stammgut)

一直傳流萬代，子子孫孫，可以不勞而食；這就是繼承制度底始源，我們不敢承認．世界上爲有了管領和封閉財產底勢力，人類生活已覺加了一層困難；若是現在許這種管領和封閉財產底勢力代代傳下來，越積越大，那麼在世界上沒有世襲底人，豈不是生活更加了一層困難嗎？胎兒不過是個在母胎裏有生命的東西，不是人類；怎麼配享有人類底財產權或由財產權發生底權利呢？

受遺制度，也是私有世襲制度底枝幹，又帶有『承恩』底意味．一個有財產底人，他不愛世界上一切人類，只愛一個在胎裏底胎兒；這就在愛的協合上面看起來，已覺不成道理；若法律還獎勵他去表示這樣的恩惠，豈不是可惡的法律嗎？況且特種私有財產制度本有當廢止底原因，而恩惠行爲又是造成特權階級底動機；若一個胎兒，得了人類底恩惠，却使許多人或不能生存，或不容易生存；豈不反使胎兒變成了人類底蟊蠹嗎？

••••••••••

譬如一個大洋上底小島，島上有十畝田，又有百個居民．每年由田裏生產底米果，足以養活這一百人．他們四季工作，盡其所能，取其所需，做一種愛的協合底生活，保有他們安樂底生存，豈不是人類底幸福嗎？但若是那個島上忽然有一個人主張私有財產制度，把一百畝田歸做己有．其餘底人，都去爲他勞動；在這一個人底下，做無人類地位底人，做奴隸，藉以保住他們自己屈服的生存，豈不是可歎嗎？

許多年，九十九個人底屈服的生存，一旦本可回復自由了；但因爲有個胎兒，可主張繼承權或受遺權，因此，那一百畝田也應歸胎兒享有；不能讓現在已做了人的人去享有；這豈不是使已做人底人，失却生存權，去做準死的

人嗎?

‧‧‧‧‧‧‧‧‧‧‧‧

有了上述底譬喻，我們也應該明白了．地球，如同孤島，世界財產，如同百畝田，我們人類，如同島上居民，某一個人，如同資本主地主財產底霸王．

我現在問：

1. 我們去做爲財產霸王底勞働嗎? 去做他奴隸嗎?

2. 讓資本主地主，財產霸王，將地球上底大地大財產，大資本，專給少數的人或胎兒享有嗎?

3. 我們要互助的生活，和愛的協合底生存權嗎?

倘能答覆上問道理自然會明白了．現在不良的制度和法律，算是我們主義上底仇敵—無形的仇敵，我們當然要同他辯論．我現在承認胎兒只應享有生命權，不當享有繼承權和受遺權，這篇短文也是爲這個道理做底．

九、二、一四

我們現在怎樣做兒子?

繆金源

我在新青年六卷六號裏面，看見唐俟先生的我們現在怎樣做父親? 因聯想到『我們現在怎樣做兒子?』決意要就我所感想的，寫成一篇文章，至於所以要寫的理由有兩個：

第一，無論那一個問題都有兩方面能够彼此都舉出來就可以互相發明敎讀的人各自起了反省各依着我們做去，可以免却許多苦痛許多麻煩，何況父子骨肉更不可不各自了解各的責任以造出優美愉快的新家庭．我們正是二十幾歲的人兒子還沒有做得完不妨說出幾個做的方法來供大家研究研究．

第二，我看做兒子比做父親還重要．何以呢？因爲我是主張「無論什麼事都從自己做起的」做父親的方法改變固然要從自己做起做兒子的方法改變也要從自己做起．我最恨一班因循派敷衍派專主張『以待來年』不肯就從今天做起就從自己做起例如「喪葬」這個問題，也很有幾個人知道道士和尙是不應用的；然而他們竟習非成是父母死了，還是找那些道士和尙來說是遵奉父母的遺囑，或者說：『等我自己死的時候再吩咐兒子去改罷！』這種惰性，是很可恥的，所以我不得不趕快寫做兒子的方法．

我寫這篇文章之前，自己曾經躊躇一回：「做兒子」的三個字，似不如「做人」兩字好，因爲我們是社會上的一分子，當然要在社會上做一個堂堂的人才算盡了自己的責任；決不可存一個狹小之見以爲做一個私人的兒子，依着那天經地義的孝經扮演一回就算盡了『生民之本』．可是「做人」的問題太廣泛了，很不容易具體的舉出來；「做兒子」也是「做人」中的一件事，況且在中國現在家庭沒有改組以前，對於神聖的嚴父慈母，必有許多很難處的地方，所以也不妨將「做兒子」的一層提出來講一講．

我們現在怎樣做兒子？簡捷了當犯個大不韙的答案就是『家庭革命』四個大字，但是這四個字很含混，而且一班攻擊的人很容易誤會了我們的意旨，所以要分析的寫出來．

我們到鄉村裏去看一班做父親的人，對於那賺賭頑耍的兒子加以責罵管轄，不消說是應當的了，然而他們對於那捧書本不去幫他們種田做工的兒子也是很不滿意，反以爲『挾策亡羊』施以『夏楚』實在很可痛惜！對於這種家庭，父親既然沒財力去供給兒子求學，兒子也沒才力去感化父親，去改革家庭，救濟的方法是在「平民敎育」，當望之社會，不當望之那些兒子．

還有一種父親自己很有幾個錢，也很恨自己從前少讀了書，因而決意將他的兒子送去求學，這種父親他不曾做過官，沒有豪闊氣；不曾讀過書，沒有書獃氣；兒子如能回去天天切實誠懇的和他談談，灌輸些新思想新知識於他，他自然能漸漸感化，這種家庭，並不難改革．

所最可恨的有一種父親，他是前清的遺老——或是抓過幾十年的印把子，官僚習氣很重；或是讀過幾十年的聖經賢傳，腦海中充滿了「綱常名敎」那要低聲下氣的去做他們的『孝子』，可就不容易了！對於這一種家庭，我很希望那些做兒子的，不要遺傳性太重了，仍舊終日的花天酒地，頑公子派，擺少爺的臭架子，去踏他們父親的脚印；趕快的要幾個錢出來求學才好！

但是求了學就容易辦了嗎？不見得，父權太重，壓制力太大；你要勸是勸不得的，要改是改不來的，只好忍氣吞聲，無辦法不過『無辦法』三個字，——是中國官場辦外交的話，不是我們說的，但是我也不主張「操之過急」，我以爲和平的辦法有兩種：（一）對於那一種不識字的官僚式的父親，他不能看書；只好實行『家庭演講』，終日勤勤懇懇的勸他，父子間究有愛的天性，不致引起暴戾的反抗；久而久之，也許可以灌輸些新思想新知識．（二）對於

那一種識字的父親，可以常買些新出版物寄給他看看；如果他是酷愛「國故」的，更不妨用點「鎔通中西」的工夫，說某種新學說是我國某大聖人所已說過的，不過時時要側重新學理的實際，打破他們附會的謬想——如「共和」二字。又可常常介紹些同學到自己家裏來談談，或是請他到同學中已經改良的家庭裏去參觀參觀，久之諒必能「潛移默化。」

以上所說，必有一班父親拍案大駡說『倫常倒置，』兒子倒反教起老子來了。其實你們要知道孔聖人也注重『無違』(無違於禮)和『幾諫』他在孝經中也曾對曾參說過『故當不義則子不可以不爭於父』又說：『從父之命又焉得爲孝乎？』所以兒子對於父親並不必絕對服從，也負有忠告的責任，也應具乘善的思想。你們自己既不能十分完善，我們做兒子的，當然不能十分客氣了。望你們不要惱！

以上是說兒子感化父親的方法；以下再說做兒子的在家庭中實事應付的方法。

父子間最發生關係的，我以爲有兩件大事——就是「婚姻」和「喪葬」。

關於「婚姻」這件事，最好是勸他們老人家少煩神，讓我們自己來定親，但是他們如果在我們不曾出世以前，已經煩了什麽『指腹爲婚』；或是在兩三歲的時候已經替我們定了親，要早早了他們的『向平之願』；我既不主張過於激烈——事實上也起許多麻煩——所以不必一定離婚，可以勸他們讓我們遲些結婚，不要過早了，壞了我們的身體，教我們對不起我們自己的兒子，對不起社會，也傷了他們老人家愛護的好意。至於結婚時候的種種迷信，從「看好日成親」一直到「滿月回門」——都要破除，依我們最簡的最合理的儀式行去。（這種儀式我將另

做一文討論這裏暫不牽入）他們如果不准在家裏行，我們不妨就實行「分居」的制度．若是現在已經結婚的兒子，我希望他不要遵奉『庭訓』，在家裏看守老婆，犧牲人生最大的幸福！

關於「喪葬」這件事可分兩層討論：（一）關於祖父母的喪葬，辦事的是父親，念經拜懺等事，一時很難改；然而那種不通的訃文和繁而無當的祭禮儘可以勸他改去不用．（二）關於父母的喪葬，那辦事的是我們自己，當然不能再用和尙道士了．然而有些人或者怕旁人說話或者怕親心不安．其實我們做事只認得一個「是」字，凡事跟着「是」的方向走去，並不怕旁人有什麼說話，而且還很歡迎他們說話的—因爲「反對」就是「注意」的證據！至對於父母的心不安，這也不必怕得．因爲我們辦父母的後事，依照最合理的方法就是對的；和他們『嚴父莫大於配天』的道理是相同的．對於這一層，能够在父母生時加以勸告，敎他知道迷信的錯誤最好；要是他們不信，我們尊重「理性」，也不曲爲遷就，去慰他們的什麼『在天之靈』！（關於「喪葬」的事，可參酌胡適的我對於喪禮的改革用之；見新青年六卷六號．）

此外父子間最有關係的，就是「同居」和「分居」的問題．對於這一層，我極力主張各個的『經濟獨立』；並不主張一定要分居或同居．要免得人家誤會我是騎牆派，當然要把我的主張敍述一番．我所謂『經濟獨立』是什麼呢？是指『兒子到了生利的時期，和父母不再彼此發生經濟上的依賴關係．』然而也當分別言之：

第一，有一種父母專做貽害兒子的事，敎兒子身體上，名譽上，道德上，一生受累，叫苦不出．這種父母他固然不敎養兒子—縱能敎養，也不肯敎養—兒子對於他，自然有怨無恩．不必給錢於他，徒然加增他的罪惡．

第二，有一種父母，他們實在是無力教養兒子，或是教養得太不得法；那麽兒子能成人，能生利，自然是全靠旁人鼎力栽培的了。我們對於栽培的人，應當報恩；對於父母，正不必因他們『生我劬勞』，也報他們的恩，這好比一個人的遺產，可以給他所願給的人，不必一定給他的兒子；同例兒子也當報他所應報恩的人，不必一定報他的父母。

第三，有一種父母，他們對於兒子，真能盡力教養，從懷抱到成人，無日不在他們的庇蔭之下。對於這種父母，在他們雖自以為教養兒子，是應盡的義務；在我們做兒子的一方面，究屬不能說他們是於我們無恩，當然要有相當的酬報；何以我也說不許他們依賴我們的經濟呢？其實要知道他們既然有錢來教養我們，斷不會窮到沒飯喫的地步；我們平常說「養父母，」「養父母，」其實是拿父母的錢養父母的；何曾拿自己的錢去養呢？等到父母一死，就老老實實的將家產據為己有了。結果還是兒子依賴父母的經濟，並不是父母依賴兒子的經濟；不過嘴裏講得好聽罷了——以上所說，確是事實，我們看一個絕後的人，他要是沒飯喫，就沒有一個人去理他；要是「素有積蓄」就有許多子姪爭着來做他們「嗣子」；就可以知道了。所以我主張『經濟獨立』，是恐怕兒子依賴父母，並不是怕父母依賴兒子。還有一層要申明的：把我們這『經濟獨立』的主張實現出來，就是要各個人自己有能力去生利，足以養活自己，並教養自己的兒女，到了死後，就拿餘下來的錢，捐做公益的事；兒子對於父母，權利只能承受教養的費用，不能得遺產；義務並沒有規定，只在你良心上給他們個相當的酬報罷了！

我何以不主張「絕對同居」呢？因為有一類的父子，終日勃谿——也有父親頑固的，也有兒子貪得無厭的，如

要遺產，不養父母，我曾親眼看見受過教育的人中有這樣的人—與其硬敎他們同居一起，倒不如分居好些。我何以不主張「絕對分居」呢？因爲有一類的父子感情很好，當然可以同居；縱然「經濟獨立」，然而同居一起，却未嘗不可，因爲朋友也可以同居的；況且中等人家全靠人人作活，年老的人如必敎他們另居一處，還有誰服侍呢？所以我的主張只要父子間各個的經濟獨立；至於同居和分居，是要斟酌當時情形的，不當泥而不化。

總之我們現在做兒子的方法簡單些說，就是用極誠懇的手段去覺醒自己頑固的老父，不遵無理的命令，不循迷信的方式，保持「經濟獨立」，慇懃各還他們一個相當的酬報，再簡單些說，就是四個大字—「家庭革命。」

——民國八年最後一日北京

譯述

國家之新意義

杉森孝次郎著
明權譯

英之新進政治哲學者邦士嘗謂「敎會不存於亞里多德之世，國際學術協會不著於霍布士之時，而勞働組合亦非黑格爾時代之所顧慮」（見所著國際道德）因唱新國家哲學之不可緩．此為關於國家之最近思潮之一波．外此「社會」之著者抹卡瓦崇信盧梭擁護英國勞働運動之柯爾並羅塞爾諸氏，亦悉向舊國家哲學挑戰，而黑格爾及其代表卜桑凱遂為衆矢之的非偶然也．蓋今昔交通機關發達與否之國家，顯異其內外之條件也．

當封建時代，各國雖並立宇宙之間，而國際社會尙未之見．以既無汽船，電信，飛機，而亦不克逾海通行也．其在大陸諸國，汽車之發達，足助國際社會之成立．交通機關，蓋即人所依以交換通達其生活內容之一法也．如外務部雖為一制度，而建築非其本體．船及電線亦非交通機關之本體，而其本體則人也．人首為道德人次為經濟人，文化人．道德人指有情義者；經濟人指有生產消費及分配者；而文化人則謂有學術文藝者．至舟車之往來各國，則示國際人之成長也．今已非國際人之誕生期，而為其成長期．交通機關之初現於國際間，此為國際人之誕生；而過去五十年間，交通機關邁步前進，是國際人之成長也．披覽地圖，海路及海底電線縱橫交錯，連結諸國，此殆所謂國際人之新巨人之血管神經系統也．去今三百年前，有霍布士之巨人出現，巨人即表示國

家者；二十世紀之思想家而革新巨人論者，此非論國際社會之組織而何也？

在其國卽全社會之時，而奉黑格爾式之國家主義，固無足異。然國際間交通既啟，卽其國家，非自給，亦非自足。雖其國與國際社會並存，而其內容非悉同，亦非盡異。國家亦一社會也。唯國際社會今方在成長之時，國家於經濟文化並道德諸方面，均不應有如昔之主權，以一國與他國同時構成社會，以發生國家間之利害關係與道義關係也。此其關係於一國卽全社會之時無之；又吾人創造或維持國家之根本理由，亦實使銳意於國際社會之成長與組織。何則？國家為國民之機會，國際社會卽示其機會之增大者。以近例言，如英人利用德人林遂根所發見之X光線，而德人又願受英人里士托所創消毒之惠。此唯限於傷病，固屬變例。而一國之藝術家所試取諸他國研究上之暗示，獎勵，教訓，殆無多讓於科學者與哲學者。至號為國柱之立法，行政，兩制度之原理與細則，亦數取範他國，以利推行，則國際社會之將參與深且廣之國家組織者，明矣！國家若遂為國民之機會，則國際社會亦必間接為其機會於今後之世界。社會而有充分意義，卽不外為國際社會。國家亦實社會之一組織，以組織之完備言，國家雖優於社會；而以材料之豐富與鎔鑄之闊大言，則社會優於國家。國民為個性，而個性之成長不一，其程度無限，其成長之可能亦絕對無限。機會之有無為個性完成之條件。而機會固不限於國內也。在國內得發見創造之機會，國民固應實現之。苟國民而不實現其在國外得發見與創造之機會，則其國民乃以國家為目的之國民，非以個性為目的者也。

社會蓋以意思與意思之關係為中心之生活也。今謂其不存於人之內，而散在人之間者，此誤解也。社會

必存於人格之內而爲其一部。茍謂國際社會散在國家間者此亦大誤。國際社會亦必存於各國之內，而爲其要素，而所謂在國外者，亦誤解也。以空間言哥的(Gothe)固屬諸德。然此僅言其法律人，政治人及生理人耳。至其爲詩人及思想人則必屬於國際社會。即前者於今日之世界，亦失一國專有之意義。蓋吾人每執着於土地，認國之主要素爲定域之土地。至人智既進，交通漸全，亦即棄去不顧。尼采嘗曰愛國者爲戀土壤，此僅足成爲一說，以從來國民主義，殊不明人與土地之主從關係。以土地爲本位之國民主義實即地方主義也。世固有遠親而近疎者，而住所之共通及接近，要爲協助之一條件。然交通機關之發達，即在殺滅共同地域之意義，而形成人類征服自然之一新形態，此則至可欣慶者也。如擇居河濱者，雖政黨各異，宗教不同，然於築堤則不能不協力從事，以共有防禦洪水之的也。他如於學校，病院，水道，瓦斯，電燈，道路，公園之屬，雖有遠地，雖有害於理解與技倆者，而在近者之協力亦未可缺。吾人非由社會構成之見地，輕視土地之意義也。然須知土地之制限，非爲吾人構成社會之目的，乃爲其方法。此而不察，則冠履倒從矣。不顧土地之制限者，固似寡識；而征服越超土地者，尤須知，情意之發展。自人類之意志與社會勢力之傾向言，土地之制限非一成不變者，其消失之速，蓋與霜之遇日相類也。

一國自給之假定，今已所至摧壞。美今猶言門羅主義，而共和黨實主唱之。然一九一七年四月六日美既積極加入歐戰，是門羅主義之否定也。英法初不贊成國際聯盟，而今亦爲其委員之一。概念非必較經驗爲眞實，出自概念之論理，其領域每見奪於出自經驗者，此學界之傾向而亦見於國家哲學上者。漫言主權者即出

自概念，而經驗已超脫之，乃猶擁空虛之概念，不顧生活上之事實，此其蔽聰塞明爲何如哉？

意思之主體爲各個人，社會卽隸其下，而各個人爲主權者，國家而充分理解之，卽正當之國家也。國家亦一社會，亦一組織之社會。世界之道德中心在各個人，而本此形成之組織體，則理想之國家也。國家必爲國民意思之發表，爲其發表之機會，具藝術的才能與志望者以有國家故而得訓練實現其天分之機會。其他秉有科學，行政，企業，手工，機械，敎育，思想各類之資者，亦各以有國家故而得保護，闡發，舒暢之機會。苟有闕焉，是卽國家有改造之餘地也。人之成長雖有多態，而統一之者則爲道德人。此道德人，由價値關係觀之，實爲世界之中心。國家壓抑此而克維持者，唯其民愚昧者爲然耳。

政敎分離，固一進步之傾向，然政治而應與宗敎分離者，亦必與道德分離。以言分離，每使人憶及屬帝者歸帝，屬神者歸神之二元觀。人類之行事非可眞分離者；曰杖在手，冠加首；又曰檯盆，瓷爐，房花瓶，列几間；所謂政治與道德應分者此耳。道德爲主而政治爲從，道德乃全體生活之自體及實現，而政治則其部分生活之自體及實現也。無政治之道德爲殘廢，而無道德之政治，則無頭腦之手足，無手足之器具耳。夫殘廢猶克生存，而唯器具手足，則祗有一任外力動蕩耳。無政治，道德之力不逮幽靈；而無政治，則政治僅發揮物力與機械力耳。

校舍，設備，俸給，學費等屬於機械物質方面者，以煩及立法與行政諸機關爲便。而直接於敎育之內容實質者，則待師生個性之自營，科目中愈含道德意義者，不以制度爲權威，而根個性爲權威之方法以施敎者也。

目的在個性，而制度特其手段，而已逃之。苟道德人不於國民人之內蘊提支配權，卽其國民人爲無自覺者，

國家之斬向在個性之機會，則必爲之輸入於本國難得之機會，而爲國際社會無盡庫之鍵；對於國際社會所發之光與熱，必啟資吸收之．此卽非鎖國之謂也．唯非言自由貿易主義之無條件實現，此有待於特殊之研究．而文化的開放要先於經濟的．外來思想與外來武力卽入寇者異其條件．爲個性保護計，必擊退外來武力．而外來思想則必爲個性消化之，以遂其成長．思想爲質而非量．使吾人而有足値保護之思想者，亦不難獨力擊退舉世惡劣思想之猥攻．思想又視源氣爲靈動．居交通機關與印刷術至發達普及之時代，而獨對思想加以錮蔽，此實昧於心理者也．思想之正體爲智慧；智慧之優劣卽思想之勝負．國民於思想與道德，不能不提示眞實之勝負於世界也．武力上有待於防護，而文化上則必事進取．文化的侵略主義，卽各國民唯一創造之本能，而將於其個性之下用以替代武力的侵略主義者．新國家必以力得智慧之材料，務增生產之原因二事，納諸其制度之根本精神中也．

以個性爲目的之國家，而依其個性之膚色，言語，習俗，及所在地及歷史之異同，以定其向背者，此無自覺者也．國家之目中應先有個性，而後表相當敬意於一切偶然之要素．其國既非孤立而保國際社會一員之位置，且實明之國家，既必更進而確保之，則國家不能僅顧其國民之個性，而於他國民則不之問．國家對於其國民必有組織之保護，而對於他國民亦不能無此善意，助成個性於其國領土之內外者，此新國家之抱負也．當視思想尤重於膚色，智慧尤重於言語，將來尤信於過去．當因理想而生歷史，非爲歷史而殺理想．謀人種差別待遇之取消，其事固善，而其方法不可不知．無文化的侵略之前驅，而於國際間遽主張正義，此其主張所以無力也．今文化

與道德，已澎湃而動各國，而於增進人類福利之努力，若不足致其信畏，是猶之無警權之刑法也。國家之對外政策，若不能併勸其國之心理，論理及歷史，必無良果。武力的侵略主義，想諸恐怖心者，已非其時。故新國家之國際方針，不想諸人類之理性則無效，而不補其仁愛，不滿其欲望者，亦然。無往而非強者，乃新國家對外態度之條件也。

人既羣居而組織社會，此無論城鄉與國家，一意利己爲我者，皆無成功，無高位。爲公而傑出者，即其相當增進公益者，如路德喬治，雖或强悍而有野心，亦不能不保其公益六與私益四之比率，以與古之偉人傑士同其繁昌。雖拿破崙亦然。唯與法民以安定秩序，統一，能力本位，功績本位之新制度，而其勢力乃日增。及至其用法民之力以摧壓周圍他國國民之個性，乃流於聖海里那島。又國家亦然，於國際社會成立之時，不能任意主張其思想行動，以對我者亦尚有情義，而其爲個性而實在與我相若也。匹夫不可奪志，兒童亦難奪情。須知情也者，控制地上居人，異色異音之人之內蘊也，充實通世界之精神力與物質力，是新國家適者生存之生存而卓越之一要件也。

至國際社會之內容，即經濟文化及道德三者是。原料何來，製品何往，又檢一般消費者所用物品之生產過程而發見者，皆國際社會之經濟內容也。無論保護主義爲最近之新潮，雖英亦改趨於此，而戰爭之教訓之一，即在經濟自給之不可缺，此至有意義者也。英於染料，有色玻璃，及藥品之屬，戰前皆賴德之輸入，及戰事既啓，供給大困，且因敵之潛艇幾斷其糧道，其有悟於經濟自給之不可缺者，亦固其所。由是國內產業，多方保護，舉凡開墾，植林，以及耕作之利用科學研究，製造業之獎勵，俱隸於國策之要目。唯英縱盡人事，而其食料過半，猶不能不取

諸海外，此霍布遜等經濟學者之所斷言者也．經濟自給一事，自增加國際社會之生產能率言，亦在所贊同．唯各國於其可能中，率附以自然的限度耳．然國內產業隆盛，雖無待於輸入，而輸出則有日增之勢，貿易一事要以增大為原則，此不獨原料與製品，卽資本之橫斷國境，亦有增進之頃向．雖保護主義漸為新國民主義之一徵候，而帶充實內容之趣旨．誠若是，非唯現在，亦將支配及於將來．而各國既求自給，復於充實內容上，互以他國之餘剩補其不足，而以其有餘補他國之不足，此當然亦自然者．以經濟人不獨占國民人一部之位置，亦有為人類人之直接所屬之意義也．里斯脫之經濟學之非盡真，已有定論矣．國家之任務，卽在對於國民之經濟要求，無論生產者抑消費者，均務與以充分之機會，為經濟之國家，而非為國家之經濟也．生產自治不獨為勞働者，對於資本家之主張，亦卽資本家對於國家之主張．此假定三者並存時之說也．基爾特社會主義者，雖以國家為消費者之代表機關，而實則消費界亦在對國家主張自治之位置，此非國家否定說也．國家之目的，在為各階級及各專門，職業團體，組織，制度，代理其所共通之利害與目的；在委任統治；在成就其間之協力．而階級云者，卽謂專制者與生活其壓迫下者，非通常之意義．卽言生產者與消費者，亦非道德的意義．單純之中央集權，必致枯竭國民之生命，故必以各專家各方面，(如生產消費等)之自治為其內容．若執政者對於純屬藝術上之問題之自然主義，浪漫主義，有所擇別，則非肯定專門之自治者矣．產業組合主義在無論經營抑投資，均以今日資本家之位置界諸生產者卽勞働者，以謀勞働與資本之勞働本位之統一．而購買組合則期依消費者兼資本家之位置，使現消費者本位之消費與資本之統一．若二者融和，則產業將生一新組織，此大堪研究之問題也．尤有問題

者，卽資本家有否純化之餘地？若有之，則於何意義爲之？如言筋肉之勞力者槪卽生產者，此淺陋之說也。資本爲何一問，旣克明答，則於謀生產組合與消費組合之組織上，卽有甚深之意義。此時國家將保證二者之協力，並其共通之利益目的，進而許其有最大限之自治。無自治者無創作，創作爲生活之第一義。雖在團體或專門亦無異於個人。而今後之國家，其國中之二組合必備有支配遂行國際發達之學與術。如國際勞働會議，卽生產組合之國際發達之一徵，而物價問題，與夫輸出制限，輸入稅免除等，固必採國民主義的方法；而於國際上謀爲組織統一之解決，亦未可缺。國家於此可能及傾向，苟無新向之適應，亦不可也。

至在文化方面，其國際的發達，又遠著於經濟方面，國家於此方面之新事實，必正當理解，而謀積極之策。究之國家必爲國民執一種方針，以增設完備其個性保護之機會。無論國際主義抑國民主義，國家於個性保護之名下，不可缺自由活潑處理之智慧。美國共和黨之現狀，法國最近總選擧之結果，意國之情勢，以及英國保守黨之位置，其究竟固皆吾人之所欲探索，而於如拿翁戰前之世界主義者之屢想上，未嘗與以實際政治上之機會也。同時大戰後之國民主義，以視拿翁戰後之國民主義，亦必於其原則及組織中深知交通機關發達之事實。內廢專制主義，外去武力侵略主義，而向內外主張自治，以個性之自治爲總標準，而分歧爲消費，生產，藝術，學問各組合之自治與夫民族的自治，國民的自治。國家卽其國民的自治而助成其一切之自治，並使之編爲一組織一系統，卽協力之責任。此無論國際國家之成否，而固現有之者也。

道德之有綜合性，普遍性，餘莫之及。易辭言之，道德卽理想也。各國與其各專門，組合方面，個人卽其理想

之分任者而協力之最後保證固亦在此．國家授道德人之國民以機會，此國家之首務也．又於文化人經濟人及禦强暴者之武力人之國民亦必以道德人為目的條件，而授以機會優越為創造之半面，此不可否定者．惟國家於充足國民之優越本能，必採及道德的內容．又文化的，經濟的，武力的諸優越，統一於道德的優越，始為與國之因，亦不待述．教吾國者不外於國人，教英國者亦不外於英人，此淺見也．視此更為公平之觀察亦有足尙者．而於血與言語，習俗(包嗜好與宗教)地域，諸歷史之特性亦宜若是．申言之，於道德文化經濟三方面不取攻勢，則可守者亦失，而犧牲道德之武力發展同歸失敗，即文化經濟之片面發展亦從同也．



評論之評論

愛國與國粹

惲震

『愛國究竟爲什麽？』這個問題已經經過幾次的研究．照我所看見的，先有浙江教育潮裏的一篇非愛國主義，可是他所辯論的對象有些錯誤．他以爲愛國能引出許多殘酷非人道的事情來，歷史事實可以作證；不知這種不好的結果，是侵略主義冒了愛國的招牌造出來的，於愛國本身毫無損害．宗白華君從前在時事新報上也曾發表過他的意思，說一個人愛國是爲那國可以給他一個充分發展本能的機會．這意思最爲合理，可惜他沒有做出個推原窮本的說明．最近我在第二卷第一號國民雜誌上看見一篇好文章，是常乃德君做的，題目叫做『愛國－爲什麽？』確是一篇極有統系的研究文字．我現在把他的話且簡單介紹一下：

他說愛國心發生原因有四種：（一）空間接近時間長久引起的同情心，（二）代神權而起的宗教信仰心，（三）傳說和習慣，（四）模倣與比較．這四個理由裏除了第二個尙待商榷外，其餘三個都顯然極有眞實的見地，而第三個尤其可以算做舊時一般人盲從的愛國心的原動力．

他說人爲什麽一定要愛國，有兩種理由，一種是合理的，一種是不合理的．合理的分三種：（一）爲互助生活起見，（二）爲防禦公敵起見，（三）爲滿足信仰心起見．不合理的也分三種：（一）爲個人的私利，（二）好勝的感情，

（三）無意識的盲從　他又說『每國家非但不使人可愛，幷且有時極討厭．解決這討厭的方法，只有努力改造國家使他到可以承受我們愛的地位．他最後說道，『偉大的愛國心是引導小我入於大我意識範圍的一種最有力的手段．』

這一番深刻精密有條有理的議論，實在是不可多得．我們在這離開大同還很遠的時代，不能不承認國家組織是必須要的．我們設這個國家，在理性上講來是爲了生存的便利，並不是生存的目的．所以當然要把愛全人類的心，縮小模型來做愛國的心．但是因爲一向人民的愛國心大半出於誤解，僅僅因爲人家都講愛國，古聖賢都講愛國，外國人都講愛國，自己似乎也應得愛國，卻並沒有經過理性的解剖，和究竟的觀察．這種誤解的愛國心，最容易變成一種虛榮心，好勝心，殘忍心，生出許多歷史上已有的慘劇來；把互助自衛的精神，一齊化成侵略好殺的精神．我們因爲要想免了這種誤解的危險，在中國人眞愛國心未產生以前，預先加以防備，所以要努力把這種眞確合理的觀念儘力鼓吹提倡，深深的刻入各個人腦筋裏，使人人胚胎未就的新愛國心都受到一種科學的洗禮．

以上把愛國的眞意義說明白了，現在要說國粹和愛國有什麼關係．

國粹二字的定義，有人把他說做一國有史以來相傳的民德，民智，文學，美術，社會制度的特殊處．我對於這個定義，十分的不滿意．一國有史以來，直到現代，要經過多少變遷進化，他的地理氣候所影響成的特別處，不知有多少．假使風俗制度歷史上所有的與人不同之處，都喚他做國粹，那種國粹有什麼價值？譬如女子守節，抱

牌做襯，是外國沒有的，也是國粹．八股文章是外國沒有的，也是國粹．這種國粹豈不是太容易找了麼？要曉得特別處不必一定是粹；粹也不必一定是特別處．在我看來，國粹二字，可以說做一國民族的聰明智慧才力所創造出來的文化，那種文化一定要與世界共同趨勢相合，能夠適合現時代的需要，幷且可以相助爲力去促進世界將來的文化的．其餘一切歷史，風俗，制度，文學，美術的特殊處，無論在某時代曾經有過價值與否，假使不適合方才的定義，只可以算做一種特殊點，或是一種古董，不可以算做國粹．

從以上的定義看來，可見國粹兩字不可以輕易亂用．國粹自身有了進化的作用，才有保存的價值，然而却不是人人可以了解得到的．歐洲各國區域雖小，然而各國的風俗，地土，氣候，習慣，都有分別，所以各個小民族都分頭盡他們的聰明智慧才力，去創造他們自己的文化．等到各種文化一碰頭，不分什麼國界，真的好的自然大家承認，壞的假的自然就淘汰了去．於是經過這一番洗練陶冶的文化，就留存下來成爲一種歐洲粹．然而這留存是暫時的，不是永久的．歐洲各種情形不斷的在那兒變換，這歐洲粹也不斷的在那兒變換．變換裏就有進化的作用，就時時刻刻有保存的價值．那每國所創造的文化，在歐洲粹裏成立的，就可以算做法國粹，英國粹，德國粹，俄國粹等等．美國立國時候雖不早，然而他能在這短促的時期內努力創造文化，常常不斷的加入歐洲文化裏去受那共同的洗練陶冶，所以他也自有他的美國粹．在這種神聖的事業裏，自有一班聰明智力超出常人的哲學家，科學家，文學家，美術家來做領袖代表，他們的對象都是遙遙貫注在世界文化的前提上，更不容一般無知識的人來把他們的成績去增長各國的虛榮心，誇大心，好勝心，比賽心．所以假使將來世界進化到極步，那

因地理關係而各自長成的歐洲粹,美洲粹,亞洲粹,非洲粹,澳洲粹,也許有一天大家團結攏來,再經過一番洗鍊淘汰,做成一種世界粹.世界粹成立的那一天,就是世界各民族聰明材智所創造的文化見面的一天.那時文化只管合流並進,至於各處地土氣候生理所影響成的特別點,或存或滅,或合或分,與國粹洲粹世界粹毫無關係.

現在要講我們中國自己了.有許多人都說中國立國數千年,在世界上算得一個最古的國家,他的民族的聰明材智也不在人後,想起來一定有他的立國之道,有他的可愛的國粹.不過為什麼大家不愛國呢?大約總是國粹沒有昌明,所以人民都失了他們的信仰心.現在要引起人民愛國,除非把為學方法去整理國故,將國粹表揚出來才好.我對於這種議論,看出有三個大誤解:(一)他們誤把國粹當做愛國的原動力,(二)他們把中國的歷史地理情形忘記了,(三)他們犯了空羨和瞎猜的毛病.試分別說明如下:

第一層,愛國是為了要生存在現代的一種最好的手段,創造國粹是為了世界文明進化盡力的一種事業.兩件事的對象絕然不同,怎樣可以混在一起講.最顯明的例子,莫如美國獨立.美國人原先搬到美國去的時候,也有英國人,也有德國人,也有法國人.他們來的地方各各不同,他們所有的國粹也各各不同,新國粹又沒有創造.那時他們居然為了些宗教的爭論,就和他們最多數人的祖國鬧起仗來,這是什麼原故呢?原來他們美國人的愛國,全然為爭他們的生存自由起見.因為生存自由是人生第一件大事,所以有人來侵犯他們的自由,那種自衛的精神,就蓬蓬勃勃的發生出來.什麼國粹不國粹,國粹的目的是什麼,他們有幾個人能懂得,那裏能為了不相干的國粹來愛國?

第二層,中國一向立國,都在閉關時代.　地理的關係,把他生生封鎖了幾千年.　假使中國一向不和歐洲各國隔絕,常常有接觸的機會,他的文化發達到如何程度,正不是我們可以意想得到.　中國人是個聰慧的民族,我承認;中國一向有國粹我也承認;中國人一向有立國之道,我也承認.　不過閉關時代的立國之道和國粹,決不是現在開關時代的立國之道和國粹.　把從前的立國之道來做現在的立國之道,是不行的.　把從前的國粹,搬到現在做國粹,也是不行的.　古代立國,四面所接觸的都是蠻夷小國,天然要生出一種自大心;在這自大心裏發育生長出來的文化制度,再和四面小國接觸洗練,就造成一種中國粹.　環境如此,也沒有法想.　到了現在時代,所有各種國粹一一都失了効用.　立國之道,也只得要改變過來.　不錯,中國的國故沒有經過科學的整理,現在應該用爲學方法去整理一番.　不過大家不要空想,以爲中國各種學問件件都有,只要整理出來就可以和外國人互相頡頏.　要曉得我們給天然地理害苦了,以後的生活要我們自己去尋出立國之道.　以後的世界文化,我們也有一份義務去創造新國粹.　老祖宗傳下來的遺產,可憐得很,不够我們的用,我們要自己努力.

第三層,更是淺顯.　一般人看見外國人都有他們自己的文化,幷且也有稱贊我們中國美術文學的,就大驚小怪,以爲自己家裏有無價之寶藏在地下,只要把他掘了出來就可以享用不盡.　這種盲目的誇耀的自大,真毫無意思.　他們對於國故的性質時代還沒有研究明白,居然要把那環境完全兩樣所造成的文明,胡亂喚做現代的國粹,還要拿來做人民愛國心的原動力,未免太不加思索了.　從我以上所說的,得到一個結論:

愛國心是在現時代要維持民衆生活自由,間接給全人類做工的一種最適宜的手段.　絕對不許含有侵

略的心理，無意識的盲從．他的結果，是自衛互助的精神表現和奮鬭努力的工作，要人人都能了解得來．

國粹是一國民族的聰明材智所創造出來的，助進世界共同文明幸福的結晶品．絕對不許含有爭勝比賽自誇的心理．他的所有權，不分國界，應當屬於全世界．不必定要人人都能了解，而他的對象卻是全人類．

愛國心應當漸漸擴充，從小我到大我，到後來移行化成愛全人類的心．國粹雖然有個公共的趨勢，然而卻要不斷的隨着環境變遷進化，到後來漸漸移行合成世界粹．這兩件事當然並沒有絕對關連的必要．



雜載

克魯泡特金致丹麥新聞記者喬其勃倫特(Georgo Brandes)書(譯自英字新聞)

枕江譯

克氏歸國后，音息杳然；或謂作列寧之囚矣，或爲因事被戮矣．言人人殊，雖未可深信，然如其摯友革拉罷等之飛檄各國工團，求救克氏，則克氏之受厄嘗非烏子虛也．而孰知夫斯翁之依然無恙乎？是則不獨俄國之幸，抑亦世界之幸也．譯者識

以予之年，當此革命之際，復有何事足以戮力哉？況除一二公務外，皆非予性之所好者乎？

客歲(一九一八年)之冬，予居莫斯哥，與同志等銳志於聯邦共和國之建設運動．不幸解散，乃歸而續草倫理學，是書在十五年前已於英國執筆者也．嗚呼足下！亦欲知俄國今日之狀態爲何如乎？此西歐之所不知者，敬爲足下陳之．

予處今日無異處法蘭西一七九二年九月至一七九四年七月耶哥冰(Jacobin)黨之革命時代也．所異者今日俄羅斯之革命爲獨行其道之社會革命耳．

謬矣哉，昔日耶哥冰黨之執政制度也；因其組織之不良而難免乎反動之復生．一七八九年六月，將法權未

定時代所訂之聯合憲法盡行廢除矣。此種變局，當十九世紀之中，廣行於歐洲者也。

今俄之所遇者類此。多數派（鮑爾雪維克）以社會民主黨執政之名，實行其土地工商業之社會主義。此種改革，實爲社會主義之根本主義。然在此中央集權政府之下，謀弱國民之創造力，圖行共產主義，以至計不得行，良可惜焉。

然此正足以告我早爲反動襲來之備。蓋革命盛行之際，干戈不息，饑寒交至，農商之制紛亂如麻。當此之時，民力疲敝，而反動卽乘隙以生，亦意中事也。

西歐之民，嘗云欲恢復俄國之秩序，非受聯合軍之節制不可。然亦知謀弱我抵抗力者之有害於歐洲社會進化爲何如乎？至於延長戰事一年，此不獨因條約之挾制，而受德之干涉。且欲保障俄土之不爲德軍所蹂躪者，恐亦難免夫流血成渠之慘也。

予之感想，諒爲足下所深知者。彼聯合軍欲以武力制俄者，予必誓以死力爭之也。蓋此種干涉，其流毒之深，豈僅增大俄國蕭魂（Chauvin 拿破崙第一時代之法國軍人有同仇敵愾之慨）主義而已哉？恐足以再演蕭魂主義之專制政治故也。尤足注意者，恐全俄人民之對於西歐，祗抱一不共戴天之讐耳！

君等之贊成自由及共和黨，擁護 Koltchak 及 Denikin，（此二人係守舊派）此不難逆料者。然而誤矣！蓋此二人之私志雖佳，而其黨羽中，恐皆別有懷抱也。將來若恢復君主，反動復生，流血再演，豈不殆哉？

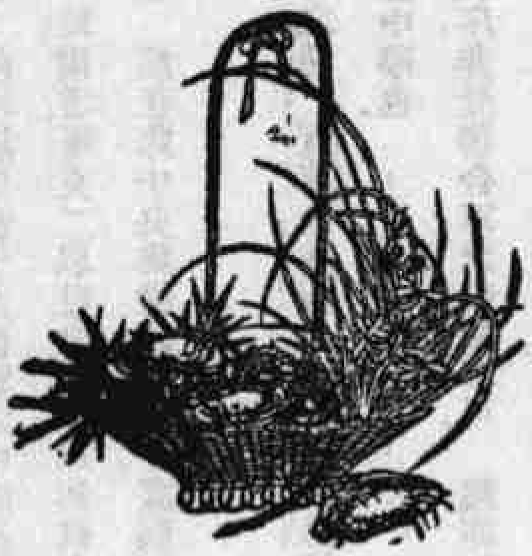
彼聯合軍之深明大義者，我知其非獨惡於俄事而已；且欲爲助俄計，行將改轍他圖矣。

今日俄之中央各省，已有食饉不足之虞矣；半磅黑麵包，需值羌帑三十；然得此尚非易易. 夫民非以食爲天乎? 而我輩今日實爲嗷嗷待哺者矣. 然而西歐之民，竟不允我購食之權者，何哉? 此無他，惟冀洛麻諾府朝Romanoffs之復活於俄羅斯耳.

嗚呼，亦憶夫一七九三年，俄德奧三國之對法爲何如乎! 凡稍有人心者，當必來解我俄民之倒懸矣. 況今日之救我者，非正所以爲他年創造新社會計耶? 事亟矣，速來拯我! 若夫外臣武吏之派遣，則非予輩之所敢望也.

一九一九年四月二十八日 Dmitrov (Moskow)

克魯泡特金



通訊

論日本言論出版之不自由

枕江

東蓀先生．森戶事件現在還沒有解決，據說下禮拜中當可判決．這樣區區的事情，在他們鼠目中以爲關起滔天大禍了．克魯泡特金的著作在歐美各國，那一家書舖中不是公然販賣的；而在日本除了互助論革命之卷的譯本外，就是丸善裏也沒有賣．從前有克氏的麵包征服出世過的，被禁以後，聽說去年三月中有一位西京人拿來重印的時候，給警察知道了，書都沒收去了．人至今還在監裏呢！這回森戶的事可算是第二次了．然而政府多加一次壓力克氏的名就多使人家知道一回．近來日本研究克氏的人要比研究馬克思人來的多了！

原來思想的進化是積極的，不畏強權壓制的．譬如河流，如去阻止他的進行，那就要決了．所以只有因勢利導，使他入海纔是好法子．從前始皇的焚書坑儒，究竟燒盡了書，殺盡了人麼？沙中偶語則斬，究竟把罵他的都斬盡了麼？總之不論那一個人，都要想到自由正義的路上走的；主張自由正義的人，就可以受世界社會的歡迎．自由正義是王道，大家都中心誠服的，難道可以用霸道來對他麼？從前日本蘇峯氏往訪托爾斯泰，托氏問他信愛的是什麼？他說，我是尊儒的人，孔孟的書最喜讀的．我是愛國的人，並不是想教日本侵略人家的，祇要有了兵力可以保護自己，使天下得平就是了．托氏就說道，窮兵黷武究竟有什麼用呢？你不是讀過孟子的

麽？　孟子上說，國家能行王道能施仁政，耕者耕於王之野，商賈出於王之途，這不是儒家的教訓，天下的至理麽？蘇峯當時不得不王顧左右而言他了。這不是一個的確的比配麽？

森戶氏的克魯泡特金社會思想研究都從克氏各書上摘集起來作成的。這書早已禁止發售了！前天經朋友處借來看過一遍，就想拿來譯出來。

祝枕江上　一九二〇，二，二〇

按森戶事件三月三日經東京地方裁判所刑事第一部判決了。其結果以紊亂秩序安寧爲理由，判定把發行人及編輯人各罰金二十圓，把森戶氏監禁二個月。可見他們的司法雖是比較的獨立，却還是壓迫言論自由。然越加壓迫，越加有反響。言論不是容易壓迫的。　編者誌

完全國貨　毳臻麗密

中國第一毛絨線廠出品精良早已著名前蒙農商部展覽會給最優等獎憑令工商研究會審查國貨又列甲等併贈扁額曰毳臻麗密所有細章詳載仿單批發所法租界與聖街隆興昌分銷處各絨線號價目一律

附錄

社會化的教育

楊效春

改良社會可以從以下三方面入手．（一）從生物學的方面，就是遺傳方面．選擇社會上遺傳的分子．好的留存起來，不好的去掉他．（二）從社會組織方面，就是改良社會的環境．借羣衆—包含國家國際聯盟及一切團體—的權力來改良社會和經濟上的情形．（三）從個人品性方面，就是教育個人使他能夠適應社會生活．

第一個方法，就是社會進化最劣等的方法．很粗鹵的，很不完全的，不是現在所能適用．第二個方法，借政治，法律和權力來改良社會和經濟上的缺點．固然可以使社會上的罪惡大大減少．但是從人的天性，和人類社會上看來．犯罪的行爲依然可以存在於公正的，完美的社會組織，及實業組織底裏邊．而且這種外鑠的方法，不過能用之於比較低下的適應．所以可稱他是次等的社會進化底方法．最後的方法，就是社會進化最好最高最健全的方法．因爲社會上的分子，如果個個能夠適應社會生活，能夠對於社會有正當的態度，社會上的問題，就可算是大半解決了．并且第一和第二兩個方法，倘沒有得着教育的幫助，決不能發生什麼效力．所以社會改造和進化的事就是教育的事．教育是社會進化最緊要的工具．

但是教育是一把刀，刀可以殺壞人，也可以殺好人．教育弄得好，可以使社會進步，弄得不好也可以爲害社

會，使社會退化．不是什麼教育都可以改良社會，使社會進化的．能够使社會進化的教育，是什麼？就是「社會化的教育．」

十九世紀的教育，以發展個人的智識，技能，使個人能够成功爲目的．注重職業—包含勞心勞力一切的職業—只要受教育的人能够在職業界上占一個位置就是．高等教育，格外如此．這種「商業化」「個人化」的教育所以養成現在實業界裏邊的許多「斯文强盜」！所以引起各國的過激黨勞働革命！所以產生國際上許多急功好利詭譎奸詐不顧公理，不恤殺人流血的政治家軍事家外交家．

現在大家慢慢的覺悟了．知道教育是社會的主宰，學校是社會化的機關．知道從前的教育制度和方針，應當從頭到尾大大的改革；來適應二十世紀文明的繁複的社會生活．於是所謂「社會化的教育」好像一輪紅日，鮮明潔白，從海面上滾將出來．

怎樣叫做「社會化的教育」呢？簡單說來就是以培養社會上有用的分子爲目的底教育．換句話講，教育的緊要目的不是單在培養律師，醫生，水手，銀行總理，工程師，和各種職業界的人才；是在培養社會上良好的公民．是要訓練個人的性質習慣才智能力，使他能够做賢夫賢婦良父良母好的鄰居好的會友．這種訓練比教他做工，教他謀生，還緊要些．社會化的教育固不能輕視職業的訓練．因爲職業也是人生對於社會生活所必需的東西．但是我們應該注意的是：人與人的關係比人與物的關係格外重要．職業訓練所注重的，不過是人與物質和天然勢力的關係．這不過是公民訓練一部分的事情．

公民訓練所最注重的是人與人的關係．他是要社會上的個個分子有社會的觀念，社會的動機，社會的同情，社會的思想智識．是要使他們明白他自己對於社會的關係，地位和責任，使他能夠適應社會生活，參與社會生活，還替社會加增許多事物，使生活格外豐富格外圓滿．總而言之，公民訓練就是要社會的分子能夠社會服務．還要能夠有「智慧的社會服務」Intelligent Social Service 服務得最正當，最有效力—社會化的教育，除此以外沒有別的目的．二十世紀社會的平民主義時代，除此以外，沒有旁的教育．

因為這個緣故，所以現在我們的學校，都應當有社會科學 Social Science 的課程．高等教育，師範教育，培養社會領袖的地方，格外要緊．有社會智識的人方能做適應社會生活的公民！對於社會進化的原理法則和社會情形很明白很清楚的人方配談改造！破壞！建設！

我這篇文字多從 Ellwood-Sociology and modern Social Ploblem, Chap XIII. 抽譯而來，閱者可拿原書參看．　效春附註

◉新文化叢書徵稿啟事

新文化運動的呼聲，一天高一天；範圍一天廣一天；關於時代思潮的作品，散見於各種新雜誌的不少；但都是零零碎碎，不成片段。當我們『飢不擇食』的時候，還可以勉强過去；要眞正滿足我們『求知』的欲望，實在還嫌不够。所以現在出版界的趨勢，已由雜誌時期，一變而入於叢書時期了。

我們這個新文化叢書，就是以應這個需要爲目的。但我們知識有限，所以要向外間徵稿。

我們所擬定叢書的形式和內容，有以下兩種辦法：

(一)關於形式的，分大中小三種：大叢書字數約二十萬左右；中叢書約十萬左右；小叢書約五萬左右。（如果有二三萬字的稿子，也狠歡迎，但報酬遞減。）

(二)關於內容的，無論『文學』『哲學』『科學通論』『世界大勢』『社會問題』等等，都一律歡迎。文言白話也不加限制；

收稿的方法，我們也擬定了下面三點：

(一)小叢書的版權，我們希望著作者一次讓與本局。每本報酬五十元，特別者可至一百元。

(二)中叢書和大叢書的辦法，或由著作者保留版權，或照小叢書辦理均可。關於報酬，臨時議定。

(三)版權已讓與本局的稿件，即用新文化叢書的名目。各學術團體保留版權的稿件，即用某學術團體叢書的名目。（如某某學會叢書，或某某學社叢書之類。）

關於裝訂的形式，凡以版權讓與本局的，由本局定。凡保留版權的，由著作者，或學術團體自由選擇。

關於校對的事，我們完全負責，特別精細。

稿件請掛號寄上海靜安寺路一九二號中華書局編輯所。由東西文譯的，幷請將原本寄下。合用即以酬金奉上，不合仍掛號寄還，郵費由本局擔任。

關於徵稿的話說完了。但有一種意思，還要聲明，我們見得現在出叢書有三方面都要顧到：其一爲著作者的報酬，不能過高，也不能太菲；但程度愈高，勞力愈大的書，愈要求著作者犧牲；因爲銷路不多，書局的犧牲狠大的。其二爲讀者的購買力，只求普及，定價不能太大。其三爲書局的營業，祇求不受損失，決不忘記爲文化運動盡力。這是我們一定的趨向，希望國內外著作家，與以一種同情！

中華書局新文化叢書編輯部謹啟 九年三月一日

中華書局

新文化叢書 **女性論** 出版預告

這本書是江安馮飛先生著的。全書凡七萬餘言，從歷史上，宗教上，文學上，經濟上，生理上，詳細討論關於婦女各種重要問題，歸結到教育經濟道德各方面之解放。取材精當，論斷謹嚴，參考婦女問題書籍，多至四十餘種。

凡熱心研究婦女問題的不可不看。

凡從事女子教育的不可不看。

凡屬婦女想明白自己的地位謀解除各種痛苦的更不可不看。

現已付印

五月出書

民國九年四月一日出版

解放與改造

編輯者 北京新學會

經售者 中華書局 上海福州路棋盤街轉角

經售處 中華書局 北京天津奉天廣州長沙開封溫州長春 漢口南昌南京杭州濟南保定武昌太原 常德福州成都重慶雲南徐州西安汕頭

分售處 中華書局 沙市蘭州衡州貴陽吉林潮州安慶桂林 東昌廈門邢台綏化煙台鄭州梧州 石家莊 黑龍江 張家口 新加坡

上海 **時事新報**

△議●論●最●忠●實●
△消●息●最●靈●通●
△材●料●最●豐●富●為

人人必讀之唯一大日報

定報章程

本國及日本境內 △全年九元五角 △半年五元 △三箇月三元
其餘外國各埠 △全年十六元 △半年八元